

0-17

1



۵۰۸۶

مجموع فیہ ۱۱ (کتاب - ساریہ)

ليس الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله
 ونسب إلى العلامة تفر الدين السيوطي رحمه الله ما
 أوصى به أولاده، مانحه في عروض الكامل
 ابنى لا تهمل وصية التي : أحيف واستمع من مفااتي ترشد
 واحفظ كتابا لله والسر التي : تحت وهفة الشافعي محمد
 وأعلى أصول لفقه علما محمدا : يهديك للبحث القول لا رشد
 واسلك سبيل الشافعي ومالك : وأب خنيفة في العلل وأحمد
 وخرقة الشيخ الجيد وصحة : والسالكين لخرقة مع إقتر
 وأتبع أصول المصطفى في كل ما : يأت به من كل من ترشد
 وأربع إلى الرحمن على لمة : بصراة وتمسك وتعب
 وأفصح بعلمك وجه يد طبر : قل خير بسبيل الصالحين وتهد
 وعليك بالورع الصحيح ولا تخ : حول الحق وأفتي لربك والحق
 وخذ العلوم بهمة وتعلم : وفرحة سمعاء ذات توفد
 واسنبطها المكنون من أسرارها : والمحتشعر المعنى الأسد إلى رشد
 وعليك أرباب العلوم ولا تكن : في ضللك ما يلفون به منه
 وإذا اتتك مفااتي فد خا لفت : نص الثيب وللحديث المصنف
 فاقب الثيب ولا تخ عنه وفي : فتاد بامع كل صبر أو خد
 بلحوم أهل العلم سميت للجنة : عليهم فاحفظ أسنادك واد
 لهذا وصية التي أوصيكم بها : مروا إذا حرم بها منو ذبح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَواتُهُ وَسَلَامُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 تَعْتَبُهَا فِي الصَّحَةِ وَالْمَعْرِفَةِ وَتَحِلُّ الْفَضْلَ وَتَقْطِبُ سَاعَةَ
 لَا يَنْتَعِ وَلَا تَأْكُلُ مِنْهُ مَا يَرِجُلُ وَأَنْ كَتَبْتَهَا فِي لَوْحَةٍ أَوْ فِي عَوْدٍ
 تَنْزَحًا وَتَعْمَلُهَا فِي فَلَةٍ أَوْ فِي سَمْعٍ وَتَأْخُذَ مِنْهُ بِالْوَضْعِ فِي بَيْتٍ
 مَخْلُوعٍ لَا يَنْجِدُ مِنْهَا السَّمْعُ وَأَنْ كَتَبْتَهَا فِي لَوْحٍ حَرُوفَةٍ وَتَعْمَلُهَا
 فِي الزَّرْعِ فَإِنَّهُ لَا يَنْجِدُ بِأَذْنِهَا وَلَا يَكُونُ عَلِيمًا تَأْخُذُ بِالْوَضْعِ عَنْهُ وَتَقْتَمِ
 السَّرُورَ وَهِيَ هَذِهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَبِسْمِ اللَّهِ الْكَلْبَةِ الْغَنَى الْفَضْلُ
 لَبِسْمِ اللَّهِ الْفَتْحُ الْوَرَقُ لَبِسْمِ اللَّهِ الْكَرِيمُ الْوَاسِعُ لَبِسْمِ اللَّهِ الْجَوَادُ
 فِي الْكَوْلِ لَبِسْمِ اللَّهِ الْوَهَّابُ الْبَاسِطُ أِنْ هَذَا الْخَرْقُ مَا لَمْ يَنْجِدْ
 هَذَا الْعَبْدُ مَا فِيهِ وَأَمْسَكَ بِغَيْرِ حَسَابٍ أَنْتَهَى بِأَبٍ
 أَسْمَاءُ الْبَرَكَةِ فِي الدَّرَاهِمِ تَعْتَبُ هَذِهِ الْخَرَائِفُ عِنْدَ الْعَصْرِ فِي خَرْقَةٍ
 مِنْ حَبِّ رَايِيضٍ وَتَجْعَلُ فِيهَا خَمْسَةَ وَعِشْرِينَ دِرْهَمٍ فَتَنْقُضُ فِيهَا
 أَيْدِيًا ذَلِيلَةً وَلَا تَنْظُرَ إِلَيْهِمْ بِعَيْنِكَ عِنْدَ الْإِخْذِ وَتَضْبَعُ خَرْقَتَهُ
 مِنْ الدَّرَاهِمِ فَوْهَ الْحَقِّ وَهَ الْفَلَكُ وَهَ الْوَجْهَ الثَّانِي عَفْرَةً فَتَقْطَعُ
 وَهَ الْخَوَافُ فِي الْخَرْقَةِ فِي الْإِخْذِ لَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَحُلُّ التَّقْصِيمِ وَهَ الْغَمِيرُ مِنَ الْغَمِيرِ وَتَجْعَلُ
 مَعَهَا دَرَاهِمَ سِتَّةَ أَلْفٍ وَتَجْعَلُهَا فِي الْخَرْقَةِ قَرِيبَ
 وَتَرْبُطُهَا بِخَيْطٍ فِي رِجْلِ وَتَقْرَأُ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 سَبْعَ مَرَّاتٍ بَعْدَ أَنْ تَعْمَلَ تِلْكَ الْخَرْقَةَ عَلَى الْحَمَارَةِ فِي
 أَعْوَادِ الزَّبْيَتُونَ وَالْبُخُورُ صَاعِدَةً تَحْتَهُ وَهِيَ أَسْفَلُ
 الْفَلَكِ حَبُوبٌ كَثِيرَةٌ أَوْ عَدَسٌ صَغِيرَةٌ أَوْ سَوَاحِلُ مَعَ الْفَيْلِ الْخَمْرُ وَهُوَ عُلْفُ
 تَعْتَبُهَا إِذَا كَلِمَتُ عِدَّةٍ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ وَفِي كَلِمَةٍ تَقْرَأُ عَلَيْهِ بِاسْمِ اللَّهِ سَبْعَ مَرَّاتٍ كَذَلِكَ وَابْتِغَاءً
 عَلَى مَا جَنَّتْ تَحْتَهَا جَنَّةٌ وَالْعَمَلُ لَذَلِكَ عِنْدَ الْكَلْبِ وَعِنْدَ الْفَرَسِ مِنْ كَلْبٍ كُلِّ يَوْمٍ وَهِيَ لَا تَعْتَبُ
 لِلصَّبَاغِ وَالْخَلْوَةِ سَوْرَتُ السُّرِّيَّةِ حَتَّى يَكُونَ عَلَيْكَ وَهِيَ أَنْ تَقْرَأَهَا دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُومَةٍ بِحَسَبِ أَسْمَاءِ
 الْفَرَسِ بِدِيَّةٍ مَرَّاتٍ فِي الْيَوْمِ تَعْتَبُ وَأَسْمَاءُ الْفَرَسِ كَوْرِيَّةٌ لَبِا خَيْمِ لَبِا الْغَوْلِا جُورِ
 لَبِا رُوثِ لَبِا رُوحِ لَبِا رُوحِ لَبِا رُوحِ لَبِا رُوحِ لَبِا رُوحِ

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

فقال ابن حجر في شمائل الجندرية وقال بكى بن منير كان محمدا بن اسماعيل
ينهاه ان يزوج بلبه هذا الذي يزوج امراته ولم يقطع طائفة من حاشي
ابو الحسن يزوج بن هذا الجندرية الى محمد بن اسماعيل من ضمن عرضوا
ما وبعثوا لا يكتبوا فقالوا ان هذا الماء يشبه ماء جفون ساجدة ان ينظره
فانهم لا ياتون بحد فهم وقال ابن ابي عمير من روى عن جعفر بن محمد
ان يمشي رجل الادم بعد ذلك فانه يقع عليه الكسوف ما جاء به
ان يا رجل مع الخبز سكره وقال ابو عبد الله وموت في مرقى ما شئنا بما
يعني به الحال فلا انب ان ادمو بعد كل واحد منكم ينقص حسنة و
قال ابو عبد الله عن الجندرية صنعت الصلح في ستة عشر سنة وخرجت
وتمت مائة الف حديث وبعثته حجة بينه وبين الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم صلواته وسمي على سيدنا محمد وآله

قال الشيخ الامام ابو العباس عبيد

أحمد بن عبد العزيز بن الرقيق المصلا

لما سئل عن رجل قال له الله عنه ابيه ونفعنا

سبحانه و اعظمه و اعلى

نحمدك اللهم على الألف والالف ونستغفرك الصراط
المستقيمة ونصل على سيدنا محمد سيد الأنبياء
ونستغفرك نور المنزل عليه لقلوبنا السقيمة ونستغفرك
هبة رضاك وإلا له وصحبه أهل ولايتك ونستغفرك
ببركاتهم مفدمات آمالنا التي هي ولا فضل عفيفة

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد

[illegible]

خالد مرزفته کجایان شد را و غیره بدانہ یلزمه انباش
بجور از بلاد اقام احمد ابن حسن

من جميع ذلك ومردود على الخراج كبقائه واحدا
ان قلنا نعم، بر حنبل كما يفرد في يجوز له ان
حلف ان يرضى به

البنات وصاله ان يفلح محسوسه

ام لا جواب في سمعنا

المشور منها بلز الثلاث المدخول بها وفيل
لا شيء فيه ولا غيرها معناه

وهو قول اصبغ وقوله مراحي لفون الشماقم —

بغير العشق هو الأثر الذي لا يعقل
الشيء بعينه بغيره

وهو المختار النقص

التبعه على كل فتنة بشرية التفتيح على الغرور الجواز ولكن
 بشرية فتنة لا تفتنة الا تجمع بينهما على طاعة الله والجماع
 كمن يزوج بلا ولي ولا تشكوك ولا صداق وان ينفق فمن قبله
 العقل ولا ينجح الرخص والمذاطب والمذاطب قلها
 مسائل الجنة فمن سلك منها طريقا وصله قاله الزناش
 وفي شرح الزروق على الفرق بين ما نصه ومولم يكتفه في
 بيده **فان** يفتنون بانه يتوصل اليه من خرقه او القنانية
 وغرها وفان بر حبيب وان يفتن بغيره ذلك ويقتضيه
 كذا **العلم** لا ربه من يخرج ولم يثبت على احد من
 القنانية بل السليمة اعد ذلك خرقه ولا يجوز لها وان
 تغدر الجميع بغيرها ويقتضيه العلم ان يفتن منه
 وبيده ايضا وانظر ان الفتنة زينة ابراهيم زينة والشهيد
 اب ان جاء به محمد حواشي قلنا انما وجه الوصية
 كذا **مسألة** انما على النبي صلى الله عليه وسلم
 هل هو جبر على ما عليه ام لا ولا يملكها الربا وغيره
 من المخلوقات ام الجواب الحمد لله وعليه السلام
 ورحمة الله وبركاته ما بعد في نفسه نعم عليه
 السلام الامام العلامة **ابن حجر** في شرحه على
 البخاري كانك ايتيه بعينه في آخر كتابه
 الاكثر من الصلاة عليه ولا يجوز شواها ولا دخول
 من باع كسها انه وراثة بانه بغيره والقبول
 وذكر ايضا انها مقبولة على كل حال على الصارفة
 او غيرها مع عفورا لا هو استحضار معناها
 ام لا ولا يملكها ربا ولا غيره ما لم يملكها
 لله الحمد وله الشكر على نعمة لا تحصى وقابلها
 هاتك ارايته خلف عبد الله منصور بن محمد الموصلي
 مني الحمد لله على الجواب وهو موافق وكتب
 عبد الله محمد بن احمد التلمساني قال له يا امين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
 وللشيخ الصالح الولي السيد احمد بن عبد الرحمن الجزولي من تزيين رضوانه
 عنه ونفعنا به رسالة الولي الصالح المتبرك به شيخ الفقهاء السيد سعيد
 ابن عبد المنعم بن الجبل درنة رضي الله عنه ونفعنا به **ها** بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه رسالة للشيخ الولي الصالح سبيح احمد بن عبد الرحمن من تزيين رضوانه عنه و
 نفعنا به **امين** بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله من الفقهاء الى الله
 تعالى عز وجل بالثناءات المعتمدة عليه بفضل في جميع الحالات كاتب الا حرو
 عبيد ربه تعالى احمد بن عبد الرحمن تبارك الله عليه ووفقه لما يحب ويرضاه
 الى شيخنا ابي عثمان سبيح سعيد بن عبد المنعم انعم الله علينا وعليه بالتباعد
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الحركات والسكنات والكلمات والارادات
 والحركات وسلمنا من اتباع الهوى والتكلم بالصعيات المصعقات واسعد
 نا واباء بافتحاء ستن السلف الصالح والسعي فيما يرضيه عنا وعن الاء والذ
 رية والاحبة والامهات سلام عليكم ورحمة الله وبركاته **وهذه** بقية بلغنا
 عنكم سبيح امر تكاد فلو بنا عنه ذكره تليخ من فوج الابدات وميتنا
 من منة سماه واستغنى رايحه منكم منقضى وان فحك من اللسان وذا
 لك انما قد بلغنا عنكم انكم عازمون على مخالفة الشرع العزيز وعلمنا
 من با ديانكم وابد انكم وارو حتم وعقولكم واولادكم واموالكم واولادكم
 حبا بكم واتباعكم وازواجكم في محو العقول والردى ولا سجينه وعلى
 التورث في مهوات الدنيا نوب تتشبهون فيه بالصغيرة والكبيرة و
 ذالك طلب الملك والولاية ومنازعة ارباب الدولة بالقتل والمشا
 تمة هاهنا هاهنا كلالا لا لا ابي عقولكم الراجحة ابي
 علومكم الراجحة ابي بصائركم الشافعية ابي عهودكم للسادات السما
 لجة انتصهوا خير لكم انتصهوا خير لكم وان لكم والله من التناخير الملام
 يا الله يا الله يا الله يا رحمن يا رحيم انت اقد استنشدت ابيك بقرووس
 مملكتك التي هو سيد خلفك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبكافة

اخوانه البرسلين والانبيا والصلحين وبالملايكة والمفرسين تفضل
 علينا بالعبادة التي علمت انها عابية في ديننا وديننا واخرنا
 واجبر سفينه المسلمين بيار العلمين وتذكروا وقفنا الله وايدم
 في ذلكم قوله صلى الله عليه وسلم انكم لتحرصون على الامارة وستكون
 ندامة يوم القيامة انها لتعلم الموضعة ويبست العاصمة جاني خير
 في خطية تشهد الشهادة المصدة وان عافيتها خسرا مبيس و
 ندامة كسولة فليس من الامام العلامة ابوالعباس سبيح احمد بن
 عبد الله الجزري ايرى حيث قال في هذا المعنى في فصيحة له
 في امر رياسته لا تملك مسالكها اما التولية قابله لولي التي وحين
 قال الشيخ الجليل سبيح محلة بن يوسف في شرحه لهذا الكلام بعد
 كلام بليغ في ذم الرياسة والولاية مراد التبعة ير من الرياسة في
 هذه الازمنة الجاسدة فانه على تقدير ان تكون نية الرئيس فيها
 صالحة ولا ثبات لها ولا يحد معين عليها وهو يتنكس على وجهه
 في اول يوم من ولايته في الا حرق اليوق من سالت له النجس الامارة
 واوهمته ان له مصلحة في بنية في شئ من ضروب الرياسة وقد ذهب
 زمان ذلك وانفصل سبيله فلامطمع فيه الان الا في زمان المسيح
 عليه السلام انتهى وقد اجاد ونجح فبعنا الله به فافلوا نكته وا
 سمعوا وعظم جعل الله عز وجل هبته وهدى نكته اليه لا دينيا نصيبها
 او امراته تزوجها ورياسة تلتذ بها واليك النكر سبيح في قوله تعالى
 من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم
 يصليها مذمومة وما مدحورا ومن اراد الآخرة وسعينا لها سعينا وهو
 على ما كان عليه من كل سعيهم من شؤرا كانهم هواء وهواء من عطاء
 ربك وما كان عطاء ربك محظورا فجاءه ارات في ارات حقا ارات
 حقا من التعرض للوفوع في محنة وفوله تعالى ضرب الله مثلا فرية امتهم
 من بينهم يا تيهما رزقها رندا من كل مكان فطعرت بانع الله جاذبا
 الله ليلس الخوع والخوف بما كانوا يصنعون يا يهيا الذين لا امنوا فوالانبياء
 واهليكم

واهليكم نار او فودها الناس والحجارة عليها ملايكة غلاظ شداد لا يحصون الله
 ما امرهم ويعلمون ما يومرون بما بالكم ايها السيد استمع لوني اني هو احد نبي الخ
 هو خير في ما تملك عندي فيما انتم فيه الاكثل من يتأقبه ان تخوض البحر
 السموي واوديتها ليمتد فيها عجم اليا فوت فيفاله اية المشكين
 ان السعة التي تخوض لا تيف ولا يدر يهلك اول مهلكة هلاكات ما ابدى
 قبل الضلوع بالما مول من جمر اليا فوت فلان تعدل بالسلامة شيئا ولا يفر كم
 سبيح في ذلكم ما رسم في دجائير المعتمنين بعلوم الحداث فجله اوق
 ازور وبالسعيد بن المسعود في ان تعك في غير والا حق الشقي من وعظ
 غيره واحرام ذلكم الصوات في التي تهف بالانبياء في نوم و
 يفتخته فلا تنسكوا اليها وان يزعم سامعها منكم انه سمعها من النبي
 صلى الله عليه وسلم في المناع اذ لا يجوز التحدث بها حتى تعرض على الشريعة
 المحمدية صلى الله عليه وسلم فان وافقتها فالرب لا حق والمسموع هو وان
 خالفتها فالرب لا حق والمسموع هو الشيطان او من انفسه لا نهى
 بوسوسان في حال اليقظة وفيه في حال النوم لان العصمة من تلبس
 الشيطان انما ضمنت في رايه صورته الخريبة عليه السلام ليس الا حسبه
 ذكر ذلك الفاخر عياض رضى الله عنه في الاكمال وغيره قال سبيح ابوزكريا
 يحيى النووي رضى الله عنه في كتاب الاسماء واللغات له في اثناء الكلام
 على خصايصه عليه السلام ومنه ان سره في المناع وقد راءه هفا جان
 الشياطين لا ينتمل في صورته ولا في لبعك مما سمع الراي منه في المناع
 مما يتعلق بالاعمال بخلاف ما استقر في الشرع لعدم ضبط الراي
 لا للشك في الرعية لان الخير لا ينقل الا من ضابطه مطلق والتأيم بخلافه
 انتهى كلام النووي رحمه الله وما ذكره انه هو اذا علمنا على
 راي الاكثريين من ان صورته الخريبة عليه الصلاة والسلام لا ينتمل بها
 الشيطان واما ان اعتبرنا ما ذكره الفقهاء في الدخيرة من ان راية النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تقع قطعا الا في جليل صلابي او حافض لمقنة
 حقا يحصل له من اسماء ما يحصل للراي له عليه السلام من الرعية
 حتى لا تلبس عليه مثاله في رية صلى الله عليه وسلم في المناع عن
 ينة

الوجود وسبحان الله كيف اخبرتنا يا سيدي ^{قبل} هذا انك معصيتك
 ان ترمي بنفسك من سطح دارك هين نسب اليك هذا الامر
 والان عزمت على ما عزمت عليه ان الله وانما اليه راجعون اللهم الهنا
 رشدا انفسنا يا ذا الجلال والامتنان ولعل هذه الحالة انتقم
 من المشاورة مع من اتخذه الله هوله فنه بر وافوله تعلم جعلتك
 على شريعة من الامر فلا تبعها ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون مع
 قوله تعلم وان تكعب اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله الاله
 يعظم الله ان يعود والمثل ابد ~~الشيخ~~ ^{ومع} بل عليه مسيح
 بالكتاب والسنة هذا الموعظ يفتي جامع الشرع والحقيقة مسيح
 ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه قال ضمن لك العصمة بجانب
 الكتاب والسنة ولم يضمنها لك في الكشف والاهل وقد كان له
 مسيح في شيخك مسيح عبد العزيز وسيد محمد بن سليمان
 اسوة حسنة فاسلك سبيلهم تسلم وتنبت من سنة الفخا لجة
 للسنة في اشياء كثيرة عددها تاسرها لا تباعف ولم يفر لها دليل من
 كتاب ولا سنة فيستأزعون مع من يوافقهم عليها ككتاب السواد
 في حمل الامامة فتري الواحدة منهم لا يصا خلفه ولو انصب بالعلم والا
 ملانة فكيف وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس به الخطبة
 يوم الجمعة وليس ايضا حلة حمراء فارجع في احسن منها على الله عليه
 وسلم وشترى وخرم والحمد لله كل نعمها ممن يفتي بان يقول لشيء
 هذه احرام وليس له عليه دليل الا مجرد التحسين والتفويض بقولوا
 من ذلك ان هو الذي خرب في النظر وقد صدق من قال لو كانت
 الامامة بالعلم والصور لما نالها بلال الحبشي وخرمها
 السننكم من قولكم كل من علم ما علم ما نجر كغيره على
 مع قولكم لا يفتي في فومه كالنفس في امته ويرهم ذلكم الضلالة
 ما يقتضيه فاهرا وعيه ما فيه فان الله العظيم ومراخام
 من

وفي الاحياء ما نعهده من ^{الشيخ} ~~الشيخ~~ على الجاهل والمستور
 من سنة العجم ولا من يتكلمون بالمعروف والنهي عن المنكر
 الجاهل الجيبي في الامانة وعبرها ان لا يزيد على ما عليه حقيقة
 فان ذلك حرام ان لم يرفعوا الطعام مشترط وان لا يراجه فونه فل
 على ثلاث مرات فان ذلك الحاح وادبرك وهو غايية ما كان على الله
 الله عليه وسلم يكره الكلام فليس من ادب الزيادة عليه بل
 الحقيقا عليه بل لا كل معصية واللعام اخوان من ان يفتي عليه
 وان لا يخرج رقيقه الى ان يقول له كل ولا يفتي ان يفتي
 مما يستتبه لاجل نشر الفرية فليس ذلك تصنع بل يجر
 على المعتاد ولا يفتي من عادته في الوحدة ولا يفتي يعود نفسه
 حسن الذي في الوحدة حتى لا يختار الى التفتيح عند الناس
 وان قلل من الاكل ايتار الاخوات ونحوها لاجلهم فليس
 فان جبر من محبة اخيه اخوه التي اشرهم اكلوا واعلمهم
 لفتة في غلص على من خرج الى تفتيح في كل يوم
 في الاشارة الى الجري على عادته وترك التفتيح انهم مركب
 التفتيح الحقيق في حمة الله وروى البيهقي في كتابه الامان
 عن حماد بن مسلمة ان عاصم بن النخعي تفتيح الشراعي
 زمانه فلما صابته خصاصة فحيت الى بعض اخوته باخبرته
 فرائقه وجعله الكراهة فخرجت من منزله الى الجفانة بفليت
 ما شاء الله ثم رجعته ورجع على الاخرى فقلت يا منسبته لا
 عتاب يا جانيه الابواب يا سامع الا صواب يا حبيب العوات
 يا فاضل الاجازة كفتي عملا لك عرجا مكدوا غنى بفضلك عن
 سواك قال هو الله ما عفت راسي حتى سقطت فقة فرفي
 برعفت راسي بلاذ الله لمرحت كيمسا احمر فاختار الحسين

بسم الله الرحمن الرحيم **الرسالة** في حق الله تعالى
بسم الله عليه وسلم كل امرء عيال بين يديه وعرضه وحال يهتدي
بهداياه فيبسم الله الرحمن الرحيم وهو ابتداء قطع ولا
نما ما كتب القلم في النوح **بسم الله** اما في الخلق ما داموا عليها
قد له عريضة وقول من قال ابتداء بها افتداء بالكتاب العزيز
سيف القلم لانها عندنا ليست من العاقبة والله اعلم ثم
نشرع في المصنوع بادى بالايان بالله تعالى فقال **يا ايها**
الانبياء من الناس من انار **بسم الله** اي بان تصدق بوجوده
وما تجب له من الصعاب التي يوجب بها وبما تجوز في حقه
مما ليس وصفا بقوم بذاته بل هو راجع الى تعلق قدرته بـ
عضو فعاله وبما يستحيل عليه من العجز وغيره من صفات
النقص **وقال** الجاهل **بسم الله** في شرم الاربعين للنواوي وان
وهو ان تومن **بسم الله** بحيث تصدق انهم عباد مكرمون لا
يكلون ولا يبشرون ليسوا بذكور ولا باناث ولو قيل يجوز
اطلاق الكورية على المكينة لا الوفاء في ذلك احسن عند
العقلاء ولا يعلم عدد هم الا الله تعالى وتبريهم من الاوثان
واجب لا الله تعالى عنكم **وبكتبه** المعزلة على رسله وهي
اذ لم يعد نزل على ادم وهو عشرة فما سميان طاية كتيبت
واربعة كتيبت كما ورد بان بعد انزل عليها فدجته اذهني
سلام الله

سلام الله وان قالها الموت عليه من خبايا الله من رسله عليهم السلام يعرف ما يجب
لهم من الصدى والامانة وما يجوز في حقهم من الاوتاف التي لا تؤذي الا نفعهم من
تبرهم وما يستحيل عليهم من الغيب والحياة وفولنا عليهم الشارة التي لا تعلق
ارسل جميعهم بل يعرفون بين احد منهم رسالة فيمر غيب واحد منهم فقط قد
الجميع فلا يصح الايمان الا بجميعهم **بسم الله** قد يقال في هذه الملايكة
على الرسل يقتضي تفضيل الملايكة على الرسل لا في التقديم بوجوه بالفضل **والله**
ما فضل عليه خيرا العباد من الرسل افضل منهم **و** **عقابه** انفسهم
البشر من رسول الملايكة لا امر الله تعالى لهم بالسجود لادم ورسول الملايكة افضل
افضل من عامة البشر باجماع وعامة البشر افضل من عامة الملايكة **والله**
واما تفضيل الملايكة بعضهم على بعض فلا يتعرض له قاله الشيخ الزروق **والله**
في آخره ان التصديق بان يوم القيامة يكون بعد انقراض الدنيا وفناء اهلها
وما اشتمل عليه من اعادة الاجسام بعد تفتتها والخروج من العباد الى
المعشر وجمع الجميع في صعيد واحد حقا تاغرا والحساب على اختلاف
ما تبتهم من العناقشة والتيسير وعذاب القبر وسئل من غير
والصراط والميزان والحوض والشجاعة ورؤية الله في الجنة وسمي
باليوم الآخر لعدم البقاء بعده واوله الموت والايان بالله الذي هو عباد
عن علم الله تعالى وقدرته وارادته واجب باجماع دل وجوبه الكتاب
والسنة فمن حجة في كتاب الله تعالى ان لا يثبت في كتاب الله
التصديق بعموم ارادة الله بالمعصيات خيرا كانت او شررا حلوا كانت
لو لموا كما اشار اليه بقوله **خير** اي الطاعة التي امر بها **والله** اي المع
صية التي نهى الله عنها **خلو** اي الطاعة وتوايها وقيل وقف عرض النجس
وبكتبه اي شدة المعصية وعذابها وقيل ما خلف عرض النجس لضمها الى الاربعة

على يد عمل القدر رتبنا وبل خير مقدوراته وشر مقدوراته **والثاني** ان الخير
والشر قد رهما الله قبل خلق الخلق وارجميع الكائنات بفضاء الله تعالى
وقدره وهو يريد لها **تفسيره الاول** كلامه تفرار وهو ان قوله
خلوه وهو غير خير وفوله ومرة وهو غير قوله وشركه والله اعلم
الثاني قال السيوطي بما شئته على الخلق والبرق بين القدر لفضاء
والقدر ان الفضاء بل هو الحظ الظلي الاجمال في الازل والقدر جزء يات
ذلك الحظ ونجا صيله انتهى **وقال** ابن زكريا الفرق بينهما ان
القدر لفضاء ما كتب في النجوم المحفوظ والقدر ما ينزل على العبد من خير
ها وشره وقيل كترادفان **ومعنى** قولنا عباد الله علم الله وقدرته
ان من خلق علم الله واداته اولا بالكاينات قبل وجودها تعلقا صلا
حيث وجب التصديق ايضا **انما الصواب** ان شئنا مما قد رآه عليه من
خير او شر لم يضره القول **بالتصديق** اي شيئا **وما اخبركم** من ذلك
لم يكن ليحييه وانه خلقه بفضاء الله تعالى واداته **فمن اعلم** ان الا
يمان له فرجة فيظهر بها ما في القلب من الاسلام وتلك ايمانها دليل ما في البيا
نوس وعليها انه بقوله **اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول**
الله صل الله عليه وسلم وقوله **في المعنى** الذي هو جرحه واي واجب
على المؤمن المسلم ذكر الكافي واشي ان يعتقد بفضله اي اعتقاد به
قلبه اولا **اي قبل ان ينطق بالشهادتين** المذخورتين وان انطق
بهما واعتقد بهما قبل ان ينطق بهما **فخرج** به اي بالنطق بهما للحصول
المعريجة التي هي الجزم المطابق عند دليل خيرة **واجرد** الضمير على حد قو
لهم العينا فقلت واليدان فقلت وعلى حد قوله بقاء اخصوا من سواد
ولف كانه في الحد توليغ البهو ولم يقل كائنهما وتحتمل ان يعود الضمير

على المعنى

على المعنى الذي هو جرحه يخرج بالمعنى الذي هو جرحه **من فضاء الجاهل**
بفسمية الجاهل المرعب وهو ان الجاهل الحق وتجاهل جهله واليسفاه وهو
الذي تجهل ويعلم جهله **وحد** الجاهل المضاد للعلم معرفة المعلوم على خلاف
ما هو به ومن ظلمات **التفصيل** الذي هو الاخذ بقول العلماء من غير دليل
عقلى ولا شرعى وهذا الدلائل هذه الكلمات دليل على ما في الباطل من تظن **الباطن**
منها يظهر منه انه موملا والنطق باللسان تابع لما في القلب ولهذا لا
الا يقبل منه الا اذا ادعى الاعتقاد مقتضا من انطواء لا يستغنى
بغيرها عنها في الدخول في رواية لمسلم من غير دليل نابعها لقوله تعالى
فلا علم انه لا اله الا الله الامر يخرج عن النطق بها بعد حصول ايمانها
القلبي كما لو كان خرس فانه يسخر عنه وجوب النطق بها على المشهور
وبقوله **فخرج** يتعلق بقوله **ان لا اله الا الله** نور الايمان وهو الاسلام
واحد لا الاسلام هو الخوض والانقياد بمعنى قبول الاحكام والادعاء
وذلك حقيقة التصديق فلا يصح في الشرح ان يجمع على واحد بانه مومس
وليس بمسلم او بمسلم وليس بمومس **قال** ابو الحسن وهو الذي
يجمع منها انه يقال لهذا موملا مسلم ومسلم لا مومس **فقط** **ما**
فان قلت ما قررته بنا في قوله تعالى قالت الاعراب ائمانا
فلم تؤمنوا ولئن قولوا اسلامنا **قلت** لا تعارض لما في المعنى قالت
الاعراب ائمانا بقولنا فيميل لهم لم تؤمنوا بقلوبكم ولكن قولوا اسلامنا
يا جوا هنا فذكر الاسلام فها هنا مجاز اخر للحقيقة الشرعية المشابهة
للحقيقة الشرعية في هوية الانقياد بل انه حصر الايمان في تصديق

الباطن

تبعه

القلب الخالص من الريب ما كذا لا بقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم
فان قلنت ايضا قد بالايان بعد قوله الهدى اذ قلتم بمعنى الايمان
لا يكون الا مفعلا ومحض تكرار **قلنت** لا نسلم ان ذلك لا يحل التخصيص عنه
بل يكون تقييد كلامه بخرج به من كل امة الجاهل الانوار الهدى وتخرج
به من كل امة التخليد الانوار الايمان له هو قصد يوصل النبي صلى الله
عليه وسلم في علم محته من الدين بالضرورة فيكون من باب
البيان والنشر المرتب او يفسر قوله الهدى بالرشد والايان عطف
عليه عطف تفسير وترادف على التاكيد والله اعلم وقوله **ان**
نشاء الله راجع الوقوله وتخرج وفيه اشارة الى ان اعمال الطاعة لا
تؤثر في استجلاب نفع او دفع ضرر وهو كذا في المعنى الذي هو بوضوح
ثابت في قوله لي المطلب **اشهد ان لا اله الا الله** ومعناه **تسليط**
وعلمت وحففت وايقنت ان لا مستغنى عن كل ما سواه
ايقنت انه لا يوجد من استغنى عن جميع ما سواه **ومقتضاه** **قلها**
عداها علمت انه لا يوجد من احتاج اليه غيره **الا الله تعالى** **فان**
يستغنى عن كل ما سواه ويقتضاه كل ما عداه من مخلوقاته **وقوله**
ايضا الشهادان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه هو
تسليط وعلمت وحففت وايقنت ان محمد صلى الله عليه وسلم
عبدة وانه خير خلقه لا مخلوقاته من الجبر والنسب والملايكة بل تعالى
عنه **وانه رسول الله** **ايضا** **الا الله** **ادع** والى الجبر والاعمال في
ابن احد القولين روجه السبغى حال كونه **بشيرا** من المباشرة بكبير
البدن

البدن

البدن وضيقها وادلا طاعت لا تكون الا غير **وقوله** **بالا** **المعجزة**
المعجزة من السوء ويجعله الله **بشيرا** **الاهل الطاعة** وهي امتثال ما امر به
ونها عنه **والخلا** هو ما لم يتعلق به حواله تعلق ولا حو غيره **بالجنة**
وهي مخلوقاته الار على الفل المشهور وهل هي الارض او السماء خلافا
لعل وجوبها الكتاب والسنة والاجماع فيمر قال خلافا ذلك وهو
كالمبروك بعد ربا الجهل وقيل انها جو السماء السابعة وسقفها
العرش وهي لا حرمنا الله منها سبعة وابوابها ثمانية جنة الفردوس
وجنة الماوي **وجنة الخلد** **وجنت النعم** **وجنت عدن** **و دار ال**
سلام **و دار الخلد** **وظاهر** ان الجحيم يدخل الجنة ان كان مؤمنا وهو كذا
عند اكثر اهل العلم علما نقل بر الغار في تكفيل التقييد على صاحب
احكام البان **ونقل** عن مالك والشافعي عن ابيهم لا يدخلونها وانما يدخلون
رياض الجنة بحيث يراهم المؤمنون من الجنة ولا يراهم الجحيم وعلى القول
بدخولهم وهل يدخلون ويشربون فيها ام لا **فان** **قال** **عن الذين في القوا**
عدلا يروون الله تعالى فيها كما لا تراهم الملايكة انما الرؤية مخصوصة بالانبياء
لبشروا لا يفتح على احد بالجنة ولا بالنا والاكاهل يدركهم النبي صلى الله
عليه وسلم بها وجعله **تدبر** **ايضا** **را** **او** **مخوف** **الاهل العصية** وهي مخالفة
ما امر الله به ونهى عنه **واهل الجحيم** **اللعن** **ايضا** **بالنار** **ايضا** **بالعذاب** وهي سبعة
اعلاها جهنم **ثم** **لظى** **ثم** **الحقمة** **ثم** **السعير** **ثم** **سقر** **ثم** **الحجيم**
فيها اولها **ثم** **الباقية** وهي مخلوقة الارض من الله منها **تسليط**
الاول **ظاهر** كلامه المتقدم ان الايمان مركب من الاعتقاد بالقلب والتحقق
باللسان وهو كذا الا انه يقتضيه الحصول الاعتقاد ومنعه مانع من
النطق بالشهادتين فيصير مؤمنا وهو خلافا للمشهور **وقال** **الفلاني**

فان لا يبعد

لا يشترطها النطق باللسان وبه قال ابن رشد وهو ظاهر المدونة وطحا
 هـ ايضا انه مركب من كلمتي الشهادتين معا واما واحدة منهما لا تكفي
 عن الاخرى وهو خلاف **قال الغزالي** رحمه الله ومنع الله عما لايمان
 بشهادة التوحيد وهي لا اله الا الله ما لم تغتر بها شهادة الر
 سول وهي قولك محمد رسول الله **الثاني** في كلامه اشعار بان الواجب
 على المكلف هو معرفة الله ورسوله والايمان وهو مذهب الحنفيين
 بدليل قوله تعالى ولا علم ان لا اله الا الله وليعلموا انما هو الله واحد
 وهذا هو الايمان المجازم والله اعلم خلافا لما قال النحوي والاستدلال
في على انه لا نزاع بين المتكلمين في عدم وجوب المعريفة بالدليل
والاصل فيصير على الايمان انما هو واجب على الكفاية وقيل بدوي لا يرض
 كفاية **الثالث** قد يجهل من قوله وتخرج من تحت التقليد ان ايمان
 المقلد لا يصح بل هو عاصي وهو احد الاقوال وقيل كافر وقيل بالوفى
 لا يؤمن ولا كافر وقيل انه مؤمن غير عاصي بترك النظر كذا هو ولوم
 ان ينظر القدرة وقيل انه اكله اذا لم يرجع برجوع مقلده واما ان يرجع برجوع
 ايمان مقلده فهو كافر يرضع ولا خلاف في كفره **وقيل** لا يؤثر التقليد في هذا
 المقلد الزمان فله من يعرف بين الخلق والخلق وانما يجوز في الزمان الاول
 الخ كانت عقولهم متهم حادفة ناجرة لا يعسر عليهم التعبير
 على وجه مخصوص والنبي صلى الله عليه وسلم **مصدق** في فتح الدار اسم
 المجهول **جميع ما يلحقه** اي جميع ما اتى به عن الله **اليان من الامر**
 وهو اللطف الموضوع لطلب الفعل كطلب اجازة على سبيل الاستعلاء
من النهي وهي اللطف الموضوع لطلب الترك كطلب اجازة ما **فهم** ما
 تشير المؤمنين **فيلنا** مثلنا كما امر به ونهى عنه **ورفضنا به**

بفسر الفاء

بفسر الفاء به بذا **وصلى الله على محمد** ان الله صلى على محمد وعلى آله
 اقرابه او من امر به و في كلامه اشعار بجواز الصلاة على غير الانبياء وهو
 كذا على احد القولين **والحمد لله** هو التثنية والوصف بالجميل على
 جبهته التعظيم والتعظيم ثابت لله وهو اسم الذات واجب الوجود
 الخالق للعالم **الكلبي** والرب هو المالك والعالمين بفتح اللام
 ما سوى الله تعالى ما لك جميع المخلوقات المختلفة الاجناس والافانواع
 والاولى وهو اذا تفرغ وانهم واعراضهم وانفروا اليه على الدوام
فرض الناس على قسمين مؤمنين وكافرين والثاني في النار اجاعا والمؤمنين قسمين
 صين كفاية وعاصي والثاني في الجنة اجاعا والعاصي على قسمين تائبين
 وغير تائبين والثاني في الجنة اجاعا وغيره في مشقة الله ولا يجد ملجأ
 الباطل في النار اجاعا خلافا للمعتزلة **ثم** انتقل من كلام على المقامات
 الواجبات لله تعالى فقال **اما الراجب** اي الذي يجب اعتقاده **عقول**
تعلق تنزه وتعالى ثم من زبوص بالاولى بالحداد وحوائه قيل
 امتثال وامر كواجب ان نواهيه وقيل هو على العبد ان يتقرب كرك
 ويلزم لما عتبه ويحتمل معصيته واجب اما قوله **فصحات انكار**
 لانه فاعلها والغايل الشيء لا يخلو عنه او عن مثله او عن ضدك ولكن
 احد ادعاه نفايص والنقص على الله محال وكذا انما يؤد اليه من عدم
 اتصافه بها وعدم ولكن عدم اتصافه بها كلاما او ببعضها يستلزم
 النقص وهو على الله محال فوجب اتصافه بها وهو المطلوب
 والمراد بصحاته الخصال التي وصف الله بها نفسه من السمع والبصر
 او الكلام فيجوز ما وصف به نفسه من الكمالات وينزه عن ما لا يليق
 به فحق لوجاه في كلامه او في كلام نبيه ما يخالف المصقول لا اعتقدها

فيه التنزيه ونفي التشبيه وهو ضا مرة اليه وانه حق علمه هب السلب
وهو الواجب في حواله تعلل ان **يعتقد انه سبحانه موجود** بوجوده
بفعل وجود كل شيء لا مقتنع لوجوده وذلك لتوفيق وجود الغايات
علم وجوده لحدوثها المستلزم افتقارها لوجودها لعلها وهو
الفاعل المختار الذي لا يتصور في العقل عدمه لانه واجب الوجود **غنى**
عن العمل في عزه ذات بوقع بها ويكون جهة لها لانه ليس بصفات
بل هو ذات موصوف بالصفات العلية وعملها على كل وجه جميع العالمين
لانه ليس بمحد في بل هو قديم واجب الوجود لا جايز والله تعالى ذات
متصرف في الامور العقلية التي لا تماثل صفة غيرك وحجبنا عن ادراك
حقيقته ذاته وصفا لانه لا يرد من موافق العقول لا مرجح بها ولا
لا يقصر الجاهل بالماهية في الذات العلية وصفا انها السنية من علم
من المتكلمين ما يجب في حقه تعلل ببراهنه لعدم التعليل بما لا يطابق
ومر هنا تعلم انه تعلل ليس بمقتضى انه لم يكره اذ بالشع ولا على امر
ش ولا في مكان لا رذالك من اوصاف الحوادث ولولا الالهية لشرحت
ذلك **وانه** **ما** جميع المخلوقات فنسبة الملك حينئذ لغيره بجاز
اذ لا يخرج منهم واحد من ملكيته وروبيته **وما** الملك السموات التي تعلل
بقوله **تعالى** **قل اللهم ملك الملك وهو مشتق** قاله الفقيه من الملك
المشتق من الملك وهو الاستلاء والفهر والقلية وقد يرجع ذلك
الى كون المخلوقات كلها ملكا له على الاطلاق وله التصرف المطلق
فيهم من غير تعجز ولا منع منه **وهو** **تعالى** **الجميع** **اي** مع جميع صفا
ته التي يوصف بها الغايمة لذاته **فدم** **اي** لا اول لوجوده بل ليدل
قوله **تعالى** هو الاول والاخر والظاهر اذ كل من فقد منه غير ولا

بالحكمة

ولو بالحكمة فليس يقدح حقيقته اذ لا يمنع من تخرج الاسم بما لا يعدم تقديم
الغير عليه في هذه التسمية **وقوله** **تعالى** **الله على الله وسلم كل الله**
ولا شيء معه ثم خلق الخلق فكان **تعالى** **ازليته** ولا عرش ولا سدة ولا
ارض ولا ماء ثم خلق المخلوقات واحدة تلو الاخرات شيئا بشيء
ويعلم وجوده **تعالى** بعد خلق الخلق للزم حدوثه واجتفاره الابد
وجوده باعتقاد وجوده قبل كل شيء من غير بداية لوجوده وذلك
معنى قدمه **وما** كان الله قديما كانت صفاته قديمة واجبة له
اذ لو كانت حاوية لكانت حادثة واذا كانت حادثة لزم حدوث
موصوفها لانه لا يعرف عنها وعملها ضد افعال الحادثة وما لا يعرف من
الحوادث حادثة ضرورة والله واجب القدم والبقاء **ما** دليل الفالاح
فلزم ان جميع ما يتصف به واجب القدم والبقاء **وهو** **تعالى** **دائم**
اي لا آخر لوجوده بل هو مستمر الوجود لا تقطاع له لا استحالته
كثيرا والحوادث عليه حيثما كونه قديما بلا زوال لوجوده بل بقاءه
تعالى غير مفيد زمان ولا مكان وما ثبت قدمه استعمال عدمه
وهو معنى قوله **ما** **وهو** **تعالى** **الغنى** بمعنى لا يتصرف عليه لعدم
عدم كونه قديما له **اي** لا زوالا لوجوده فاما لعدم لا تتجا كونه
واجب الوجود فانتجا به يكون بقاء الوجود وهو محال ووجه استحالته
منه في المصولات والباقي هو الاله **اي** اخر لبقائه حيث لا ينفقه عدم
لا فناء القبة **ويحتمل** بقوله **اي** لا زوالا لبقائه اوله وبقولنا ولا فيما
لا يزال ماله اوله التسمية التي قد يروى الا قاله ليس لوجوده اول ولا انتهاء

تنبيه قد يقال بفاعل المصنف ما يحيل له تعلم من المعاني ما ذكر
غيره من الوحدة ائمة الخالفة للمواد ثم ركونه فادرا ومريدا او عالما
وحيا وسميعا وبصيرا مع اقوال الاكله يورثه من قوله فصحات الشان
الا هنا فتأمل **ولما جرح** معا وجب له تعلم شرع يتكلم على ما يستحيل
عليه بل حقه وهو ضد ذلك فقال **واما المستحيل** اي واما الصعيات
بالتي يغلب شر المطلب فغيرها **حقة تعلم فصحات النفا** اي وهو
صعيات النفا يصعيات غير **وهو** معلوفاته فانهم مومولان
بالفقر والذل والعجز والجهل والبطم والصغر والمواد ثم والافتقار
والعماقلة والعدم وذاك **لا غير** اي غير الله ليس قد يم بل
لهو محسوم اي محسوم عليه بالعدم وهو الفقد **فان** اكل العدم
لا بد ان يحقه فهو مفقود كالعدم وهو **ايضا** **مبتسر** اي العاقل
المختار **والمبتسر** اي غير حادث بل هو عاجز عن جلب متبعة لنفسه
او دفع ضرة عنه فضلا عن غيره والفقر هو الاحتياج الى الغير وذاك
وصف غير الله تعالى كما قال **واما الله** فهو الغني الحميد **ولما** ايضا
ملوك وهو اسم فاعول مرسله بمعنى غلبه وفهره ومعنى كل
مخلوق مقهور بقدرة خالفة تجر عليه احكامه وتعد فيه فضاوة
وفهرهم حتى تصرفا قهرهم ودرجاتهم وسكناتهم حتى لا يتحرك
احدا الا بانه **الملك** يوصف بالانفص من حيث كونه عاجزا و
مركونه معدوما ثم وجد وهو معنى قوله **هذه** بفتح الهمزة
مفعول لا ركل حادث لا بد له من حادث وهو المستطاع وكل حادث مبتسر

والله اعلم

وقال مبتغونا فص **ودليل** حدوث غير الله انه لا يسلم من التخيير وكل ما يلزم
التخيير حادث وما لا يعرف عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها كان
جاء قدامها **ولما** ايضا **بار** اي لا بد من ملاقاة **فال** الزبيدي يقال
فنا الشئ فناء بمعنى ذهابه وقيل هو الاعداء والظواهر انه تكرار مع
قوله معدوم وظاهر قوله **وان** قوله معدوم ان جميع ما سوى الله لا بد
له من العدم بعد ان كان موجودا وليس كذلك **وقد قال** الجاهلي كل
ما له اول له انتهاء الا الجنة والنار والملك والكراما والعدم جازي
حقهما حكم عليهما حكم الله لا بد من ذهابه والله اعلم **ولما** جرح من الواجبات
من الجاهلي **والمتحيلات** شروع بيبس الجاهلي في حقه تعالى وهو الغني
الثالث مما قلنا بمعرفة فقال **واما الجاهلية حقة تعلم** **فجعل** كل من
اي انجاده بعد ان لم يكن **او تركه** العدم من غير انجاده فلهذا المذهب
وهو بمعنى الجاهلي يتناول الثواب للمطيعين والعقاب للعصاة ويبحث
الاشياء والارسل عليهم الصلاة والسلام والصلاة والاصلاح للخلق
وانجاده الخلق بعد عدمهم واعداءهم بعد وجودهم وخلق الافعال
والاجمال والراية لانه العلية في الجنة علم ما يليق بكماله والسمع
لشالله وان لم يكن خروفا والاصوات فلا تجيب عليه شيئا من ذلك سيما
نه حكما بالادلة وليس محالا خلافا للبراهمة بل هو جازي ان يكون وجاهلي
ان لا يكون وفهم من قوله **بجعل** الجاهلي ليس هو بغيره بل هو بغيره
وانما هو راجع الى ان خلق قدرته ببعض افعاله وكذا لا تنبيه كلامه دون
لا الممكس والجاهلي من مراده ان فاعله قال **واما الجاهلي** في حقه تعالى
فجعل كل جازي او تركه فتأمل **ولما** جرح من الالهيات شروع في التبر
ياق لا لا يسلم من كسب من الجزئ بل الله والارسل عليهم الصلاة والسلام

والإيمان بالله جزء لا يتجزأ من الإيمان به حول لا يمان بالرسول وكانوا لما
ولا يفقد مولد لميز الأول قبل الثاني لا يعرفون الله تعالى أصل وما سوا الخبر
في هذا **فقد هنا** فلا يتوكل الجوع مع عدم الأصل ولا أن العبادة لا تفي بعد معرفة
معرفة العبادة **المعصية** ولا معرفة الشريعة إلا بعد معرفة أو جبهتها ولا معرفة
الرسول إلا بعد معرفة من رسله وتبعهم في ذلك المصنف **وقالوا ما**
الواجب في هذه الرسالة فهم الميسر وهو الأصل المستطیع لها **التي هي**
جميع رسلها على أصول وهو قليل نادر في اللغة وحدة انسل او حل
اليه وامر بتبليغهم **عليهم الصلاة** وهي زيادة فخر من وانما
خبر وهرجات وتفسير **والمسلم** وهو موافقة الإيمان في زيادة
أما نوا من في أربعة أشياء **أحدها الصدق** وهو موافقة خبر
عند الله فلما أخبروا به عن الله فقد وافق ما عند الله فلا يقع الكذب
منهم في شيء من ذلك **الثاني** ولا عمدًا كما لا تقع منهم الزيادة على
ما أمروا بتبليغه عمدًا أو نسيانًا أو لوقوف الكذب منهم في شيء
من ذلك **الثالث** الكذب حتى في خبر الله لتصديقه لهم بالمعجزات التي
التخذوا بها لا نه فرق عند مروفة الله بين تصديق الله ورسله
عليهم الصلاة والسلام بها وبين تصديقهم له بخلاف التصريح فهي
باعتبار العادة وقربة الحال بمنزلة التصريح في الكلام بصدقه
عليهم الصلاة والسلام **وثانيها ادعاء الطاعة** التي هي خوف الجوارح
أرجح الظاهرة والباطنة من التبليغ بمنهم عنه فلهذا تخرج أو نهى
فراهة فهم آمناء لا يقع منهم الخيانة في شيء من الأشياء ولا
معصية كالسرفة ولا مكره كالإعلان لشمال ضرورة **وثالثها**
تبليغ أي إيصال جميع **الرسالة** التي أمروا بإبلاغها للخلق ولم يخبروا

عن الناس

عن الناس شيئًا من ذلك لا عمدًا ولا نسيانًا ولا فسادًا كما أمروا
به وقد صرح الله في كتابه بالتبليغ في سبيل ناس رسول الله صلى الله عليه
وسلم بقوله اليوم اكملت لكم دينكم **وقالوا لا عمد** أو لا
نسيانًا لأن الكتمان بعد الظاهر بالنتهي خيانة محرمة فهم آمناء
وأما على طريق النسيان فمنعه الخفي فون بالاية المتقدمة
ورابعها اتباع الحق في جميع أقوالهم فكل ما قالوه فهو
حق يعنى وسكتهم لا فهم لو كانوا على خلاف الحق الله هو
اللغة الثابتة لا نه يقابل به الباطل المعلوم لما أمر الله عباده
بالتباعد عنهم **وقد أمرنا** تباع فيه بقوله واتبعوه لعلكم تهتدون
وبقوله ورجعت وسعت كل شيء فبما كتبت لها الذين يتبعون
ويوتون الرضوة والذين هم من أتينا يومئذ من الذين يتبعون
الرسول النبي الأمين والسلام في الرسول للقلبة أو العهد الذي
الذي أتى الرسول المعروف وهو محمد صلى الله عليه وسلم والي
ما يستحيل في حقهم أشار بقوله **وأما المستحيل** في حقهم
عليهم الصلاة والسلام فأضاد هذه المطالب المذكورة
ضد الصدق **الكذب** وهو عدم موافقة خبرهم لما عند الله
تعلق وضد الامانة **الخيانة** وهي عدم خوف الجوارح من الوقوع
في محرم أو مكره **ضد التبليغ** عدم التبليغ للشيء هذا أمروا
بتبليغه من لا إعلان بالأوامر والنواهي فإن خفيوا شيئا من الشرائع
عمدًا أو سهوا **ضد اتباع الحق** أي الباطل في أقوالهم وأفعالهم

بان يقع منهم قول او فعل غلط ما امر الله به وانه عمل اذ لو كانوا
على غير الحق لكان الله تعالى عبادة من تملعهم وحقنه امر بانها
علمهم وقال الحق **صلى الله عليه وسلم** قل ان كنتم تحبون الله
فاتبوني يحبكم الله وهو لا يامر بغير ما يحرم ولا يمتدح ولا يمتدح
الا بما امر به العباد والرا ما يجوز في حقهم ان يشار بقوله **واما الجاهل**
في حقهم عليهم الصلاة والسلام **والسلام** **فما اى** **فانذرتهم**
بما اى لجميع البشر **وهو** **الافسان** **وسمى** **بذلك** **لانه** **يؤمر**
به وهو طاهر جلد ولا يخاله شئ مما لم يولد الا انفس
في مراتبهم السنية اخرجهم بقوله من **الكل** **والشرب** **وا**
البشر **والشرب** **والنوم** **والنكاح** **يعني** **لا يعين** **مباح** **دون** **خلوبهم**
كما في **الصحيحين** **والنهي** **بعد** **التبليغ** **او** **غير** **ما** **الورا**
بتبليغه **عليهم الصلاة والسلام** **والسلام** **والجموع** **والمرض** **ان** **يشتون**
نقص **في** **حقهم** **لا** **كالجذام** **والبرص** **على** **الامور** **التي** **توخر** **الى**
ضياح **بلا** **جله** **بعثوا** **على** **الطريق** **وعدم** **الزكا** **والعقل**
وقوة **الراي** **تنبيهه** **اعلم** **ان** **وقوع** **الاعراض** **المشتركة**
على **الرسول** **تتألف** **وقوعها** **بغيرهم** **لا** **فترانها** **فيهم** **بالعا**
العربانية **بذرة** **العقلانية** **دون** **غيرهم** **لا** **نعم** **توقع** **فيهم** **لا** **الاشتر**
مع **اي** **التعليم** **كالسهو** **والصلاة** **لا** **عنها** **تعيض** **اجرهم** **عند**
كم **اعتقاده** **انه** **تغل** **فلا** **علما** **الا** **بلا** **مشافة** **تتألفهم**
لقد **اختار** **حصول** **الثواب** **لهم** **بافاعها** **فيهم** **لا** **يسل** **عما** **يعمل**

سبحان

سبحان **ثم** **ان** **تغل** **الاشرو** **في** **التكليف** **وهو** **معد** **مختلف** **نقد**
ليعلم **وهو** **مشتق** **الطاعة** **وهي** **التعبد** **والامتناع** **ولا** **خفاء** **ان**
التكليف **الشرعية** **فيها** **تجاب** **النفس** **واخرها** **على** **الوجاه**
بها **واذا** **بها** **على** **المعهود** **شرعا** **وقيل** **انه** **من** **وجه** **الطاعة**
نحوه **وهو** **من** **بلغ** **حد** **التكليف** **فقال** **تسرو** **في** **التكليف** **اي** **التعبد**
يصير **الانسان** **بها** **مكلفا** **لان** **الاول** **العمل** **فيخرج** **الجهنم**
في **حال** **جهنمه** **بما** **يصير** **به** **كلف** **والعقل** **نور** **روحاني** **به** **تدرك** **الجهنم**
من **العلوم** **الضرورية** **والنظرية** **وايضا** **عند** **اختصاص** **بالولد**
ثم **لا** **يزال** **يزيد** **الى** **ان** **يكمل** **حده** **البلوغ** **وقيل** **هو** **ما** **تدرك** **به**
شفايق **الا** **شياء** **وتفعل** **به** **بينهما** **ومع** **مفلا** **لانه** **يعقل**
صاحبه **ويمتعه** **عما** **لا** **يحل** **ولا** **يحمده** **والثاني** **البلوغ** **وهو**
يلو **بالا** **حطام** **اي** **الاتزال** **والا** **نبا** **ف** **وبالسنين** **وهي** **ثلاث**
ثلاثة **عشر** **سنة** **على** **المشهور** **من** **هذه** **ما** **الطوبى** **بالحيض** **عقد**
الا **ثالث** **ولا** **يختبر** **خروج** **تدريجه** **فان** **الان** **البلوغ** **هو** **الاول**
وهو **عبارة** **عن** **قوة** **تحدث** **في** **الصبي** **مختلفة** **الله** **تعليمه** **يخرج** **بها**
من **حال** **الطوبى** **الى** **حال** **الرجولية** **وهي** **الخير** **الثالث** **بلوغ**
الدعوة **اي** **دعوة** **الرسول** **صلى الله عليه وسلم** **فان** **الصبر**
ليجتوى **وما** **لم** **تبلغه** **الدعوة** **غير** **من** **أخذ** **بقوله** **تغلي** **وما** **ظنا**
معد **بين** **حتى** **تبعث** **رسولا** **ويطاع** **الشروط** **يطو** **المراد** **مكلفا**
تبيينها **الاول** **قال** **برجاعة** **المكلف** **على** **ثلاثة** **افقسام**
قسم **كل** **من** **اول** **الطيرة** **فطعا** **وهو** **المطيرة** **وادم** **وحواء**
وقسم **لم** **يكل** **من** **اول** **الطيرة** **فطعا** **وهو** **اولاد** **ادم** **وقسم**
في **التراع** **والطاهر** **انهم** **مكلفون** **من** **اول** **الطيرة** **وهو** **البر**
انتهى **ويظهر** **لذا** **ان** **ما** **ذكره** **المصنف** **هنا** **في** **دعوة** **ادم** **وحواء**

بالاحكام

الثاني من ثم تبلغ الدعوة كالجاني واهل الجورة والبيبان
 فلقد خول الجنة جميع عا والاولاد النجار اوهم جميعا المش
 المشعة افعال **وقد نظم** الاديب القوي السميع عبد العزيز
 ابراهيم بك الرسمى ما نقله السيوطي من افعال العلماء في اولاد
 النجار **فقال** في صبي اولاد النجار جاء من افعال الكاحب
 بالوفى او مشقة الفارة او حنة او برزخ او نارة او خدر الجنة
 او عمار شوقا من افعال بالا اختيار **ثم** انتقل نعلم على انشور
 التوبة ايجلا منها وهي في اللغة الرجوع ويقال تاب وادابه
 واناب اذا رجع والمصدر توبة وفي الاصطلاح التدم على المعصية
 لرعاية من السنة على ومن قدح عليها التوبة افرت به في بدنه
 وغيره من عات حوائله وليس بتايب شرعا وهو من فرغ عي
 على الحر والعبد والذعر والانشاء من كل ذنب صغيرا وكبيرا
 فاولئك هم الظالمون **فان** ذنب العبد هو ان يتوب منه اجمالا
 ومن المعلوم تفصيلا وثبت وجوبها بالكتاب والسنة والاول
 ومن انما تنزلو جماعة **فقال** **شروط التوبة** ثلاثة **الاول** **رجوع المذنب** والتبا
 كان عليه حنونة والمغفرة في الا اهلها عند التوبة منها بلا تراخ ويرجع فيها
 عما ان اغترى به من ذل الخمر وما يغدر على ربه فليعلم ان يخلو في حل
 منه ولا يهدو وقها هو علامه انه اذا لم يرد المذنب الى اهلها مع الامكان
 فليكن يتهد في من ذل لا تقع توبته **فان** التوبة ان ياتي به فالا بد صردها
 به عليه وفي المظلوم او لورثته ولو اتى على جميع ماله فليكن يخرجه ورثة
 نفسه بان يقر بصدق عليه **وذهب** الجمهور الى انها وان لم يشرع في
 لقيت رجوعا **اختلاف** هاهنا قد صاحب او ورثته فولا وبه الحق الشيعي
 فرقة الا اعره **والثاني اجتناب العار** كالزنى والغيبة والكذب والبال
 قد ابدى في كنهه بان يترك ذلك وجوبيا والمكروهات استحبيا بحيث
 قد ابدى في كنهه بان يترك ذلك وجوبيا والمكروهات استحبيا بحيث

لا يتعد

لا يتعد ذنبا لانه اوقع منه سبوا او خلعها فهو معصية
 يفضل الله عمل خاله الغزال والثالث **الايحود كنه** وهو الزنى
 الذنب يدوم الا انقر ان الذنب او اما ترك الذنب او في نفسه انه سيح
 اليه او لا يعزم على الذنب بل يتردد في غير تاييب منه ثم ان عاد بعد
 ان ناس لا يعود هل يفتل يفتل توبته الاول او يوقع فيلها
 متجاوز او يمتنعها فولا **وذهب** بعضهم الى ان يفتل بها اذا عاد
 الى الذنب بعد ان تاب **وقال** ابن العربي **تنبيه** ان الاول يجوز
 التوبة من معصية مع المقام على الاخرى الا ان لا كمال التوبة من
 ظل ذنب وفي وجوب تجديد التوبة بالتدم اليه اذا ذكر الذنب
 فولا وهل توبة التاجر املا منه بدخ في صلا من ايمان
 ولا يحتاج الى التدم على التجرة لا كغيره من ذنبا يمانه واقله عنه
 فولا وهل يشره حمة التوبة لفضا في تخطيب نفسه لا تقصيا
 بخذ به في النكاح هو اولا فولا **الثاني** زمان التوبة الذي تقع فيه
 حاله يقر غرو والم تطلع الشمس من مفر بها وفي تحتها من الغافل
 عدا فولا ثم هو اذا وقع بشروطها هل يقطع بها فولا ومن ترك
 شيئا مما اوجبه الله عليه من صلاة او زكاة او صوم ثم تاب الغزالي
 يقطع من ذلك مما امكن قال ابو يفي في فشر الحروب المزاجير واكل
 الوبي ان تدم عليه بان توكف فليكن حتى ترك العود الى مثل ذلك اكل
 ولما ذكر علامك التوبة مشرع في جرائها وفي **المراد من التوبة**
اربعة الاول **النية** بان يفقد قلبه ان لا يعود الى الذنب الصاد منه او
 الا مثله الا مما لا يثبت بحمل له العزم الذي هو النجود في الامور وعدم
 التردد فيها بان لا يعود في المستقبل **والثاني** الندامة على ما فعل

الاول
 الثاني
 الثالث
 الرابع

معاجله حتى يوقع نفسه فيها ويرى ما يجد وم ازمنه على ما يقدر
 طهارته وعلاته ونحوهما من كونهما وافحتين على ويا والسنة
 وهو لا يعلم بذلك **والثاني بغير حجة** ان لم يصاحبه شك
 بما حجت به معرفته وهو الجزم المطالب بوجوه دليل او ضرورة فيخرج
 بالجزم الشك والحق والوجه يسمى مشقة من ذلك يقينا ولا
 معرفة لعدم اليقين والجزم فيها وبالمطابق من دليل المطابق
 لا عن دليل كالتقليد الصحيح المطابق لنفسه لا من والجزم المطابق
 عن دليل كوجود الباري وكذا ما جزم به عوام اهل السنة
 مما يسمى معرفة من علموا بهم **وكلامه** كالصحيح في عدم حجة
 في ايمان ايمان المقلد كقول **ابن التلمسان** في شرح العالم والحق
 المقلد لا يقتصر منه المقلد الميرزا ايمان المقلد غير معتبر فيما بينه وبين
 فيما بينه وبينه وانما يوجب حرمة من منه وماله يمين العباد في الدنيا و
 اثبات **اخلاص** **دوس** **شرك** والاختصاص اجراء الله بالخاصة
 في القصد وهو ان يرى بها القربا الى الله تعالى حوز كل شيء
 مملوفا كانت قوله او فعلا او جرضا او فعلا لا نه لا يملك ان
 يقصد بالعبادة سواء اذ لو قصد بها غير الله وهو الشرك
 الا مفرعت هم ولا يقبله منها شيء **وعلى الخبر** **الاجوب** ما اقب
 عليكم الشكر الا بغير الحجة **وقال** **الفاضل** العمل لا اجل
 الناس رياء وفرك العمل لا اجل الناس شرك **والاخلاص** **دوس** **شرك**
 الله منها **قال ابن تاي** وقد اقبل به غير واحد ممن
 ركنوا الى الربا اذ اطرافه اثبات العبادات **يحملها** **والاستواء**
الظاهر **والباطن** **الليسان** شجيت يدوم على ان لا يتخاها
 وبالحنا في جميعها الاول من يترك انواع من غير الضمير ايمان
 والا صلاح ويسمى التفرع كما يعمل العباد في **عظم** **سؤال** **السل**
 الله عليه وسلامه والزنديق بعدد فان الشرع قد حكم عليه بالقتل

حوا

حجة لعدم صحة ايمانه فشح المتعلق بفتح على فقر ولما الشك
 الذي يجوز اخذة شيئا **فقال** **الشيخ** خمسة الاول
كونه عاريا بالله ان يد بينه وكيفية العود الى التقوى والرضا
 والصدق المنور والنبوة من كفاها وبالحنا وصحة العاريا بالله ان يفر
 الاقدار صور قدر الله تعالى وان لا تأخذ في الله لومة لائم فيكون
 شوق الله فاعيا وبالحنا فاعيا **ديرا** **قويا** **وعلى** **الاغيار** **وتعلم**
 الله بر يا حتى علمه ربه في قلبه صغر الحق عينه وبلغ حقيقة
 الايمان بالحق يا وصاحب الهامة على التمام وتنهي مناهج
 الاحسان لا ترد اياه بولها **يد** **الدير** حتى لا يلهي غلبا الا بذكر الله
 والثاني كونه **عاريا** **بالحنا** **جمع** حكم وهو لغة ما لا تقسم
 حقيقة الا باضا فاته الى المحكوم عليه واصطلاحا خلاص الله
 فعل القديم المتعلق بالاعمال المتكلمين بالافتقار الى ايجاب وا
 تغيير والوضع فيدخل في الافتقار الى ايجاب التوريم والتدب
 والشرامة والمراد بالتغيير الاباحة والمعنى انه يعزى الى
 او جبر والعند وياتي فيواضعا عليها بالامتنان والعزمان
 والمكروهات فيواضعا عليها بالاجتناب **والثالث** **لشاعة**
واجبا على **الحدود** **والله** **يلزم** ما امر الله به ويترك ما نهى الله
 عنه فولاو بعبادتهم من كلامه ان اوقف هو الذبح المستكوت
 عن طوقه واحد الاقوال وقيل العظمى وقيل الاباحة **والرابع** كونه
ناصرا **الدير** **الله** **بار** **يا** **مر** **بالمعروف** **وينهى** **عن** **المنكر** **وهو** **نهى**
 الله ورسوله عن ارتكابه **والخامس** كونه **ناجيا** **العباد** **الله**
 بان يرشد هم للتغير ويحذرهم من الشر ونحو ذلك من خلق حسن

حوا

وقد روي عن الصادق عليه السلام في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انه اختاره وارسله ولا يهتد المسلمون وعامة متبعي قول الناصية
 للمسلمين ان يريهم الرشيد في امر دينهم ودين اهلهم وهي اليه
 بالمشي والامر والاختيار توافيه وترسله باقتناع سنته
 واكرام قرابته والمشيقة على امته صلى الله عليه وسلم الناصية
 من الابعاد وهي من خير الدين **فان قلت** ذكره حقيقة
 الشيخ وشروحه في عقيدته يقتضي انه لا بد منه لعقله لما
 قلت هذا منه رحمه الله عمل على اخراجه من لادب شيخه في
 دينه بالشيطان وقد اخذوا عن طريق الافتقار من اية فا
 لواء قوله تعالى من بين يدي ودم لنا خالصا من بين عمل وعمل
 البيان الجوهري والادراكات والحق **ها انا اقتصار** حقيقة
 القول من كلام ابن عباد رضي الله عنه ونفعنا به **قال الشيخ**
فسماع شيخ علي فقط وهو لازم لكل سالك وشيخ تربيت
 ليس بضروري لكل سالك وتحتاجه البليد الجمع الذي كاشف
 حيث نفسه كنيهة جدا لا تميز له من به ذاء عظام واجنا
 ج الطبيب الماهر وهو للمريد الواجر العقل المتفاد لنفس
 انفع من باب اولي واخر وينفع الواجر العقل بفتح التعليم
 كما لا ينبغي به البليد والاعتماد على هذا هو الطريق الاصيل
 لا رجاء لهم المواخات والصحة واقتباس العلم وصالح الا
 حوال قال لا ينال الشيخ بالفتوى والطلب لانه من منح الله وهذا
 اياك المصديق المتوجهين اليه وفي الطلب له تخصيص الوقت انظر
 كلامه في المباحث الاصلية فانه اجاب عن تفصيل الوقت انظر
 ما زاد غير خفي قال وشروحه الشيخ العلم والعقل به والزهة
 في الدنيا حاله ومقامه والوقوف على حدود الله وترك مخالفة

المستور

النبوة لا تظهر بمجيدات الدين وما اطلع قلب من هذا المصنف
 وقوله العلم والحق ولم يذكره المصنف مع انه مطلوب في هذا
 النمط لان العلم هو يد على ما عليه من الشرعيات المتعبد
 لها بالجماع المسلمون اليه لادبها لتحصيلة بل قد يوفق
 ذلك من قوله عارفا بما يحكم الله وعمران في جمع المصنفات
 فيهم ويرى عيسى لا يفرط من رايته في غير الحق حتى تروى
 عارفا بالسنة وافق على الحدود والافا الشيطان فيمرو به وظاهر
 الجلال المصنف جواز مشيخة النساء وليس خذالك الا في الزمان
 الاول واما هذا الوقت فمراعى لا خلاف على ما ذكر بعضهم و
 ضاهرة ايضا جواز تشييع الموتى وليس خذالك بل هو واجب وظهر
 وعلى جوازها فظاهر ان يزيد و خليل وابن الحاجب اولي هذه النعم
 انتجه ابو الحسن السيد علي بن محمد الحارثي في تاليفه **ولما**
ذكر ما يجب على السنة النطق به وعلى القلوب اعتقاد شرع
 فيما تعلمه الجوارح وما يتصل به ليس منه بادي بشروها الامام
 وقال بشروها الامام الذي تصح الصلاة خلفه بل من اقتدى به
عشرة الاول كونه خرافة لا تنفع امامة المرأة للرجال ولا النساء
 لادب العرض ولا في النعل ومن يتبع بها اعاد صلاته ما عدا على المدة
 هب و قيل **توم** مثل المرأة الخنثى المشكل في ذلك على المشهور
والثالث كونه **بالف** قال في المدونة لا يؤم الصبي في النقلة
 للرجال ولا النساء فيل يريد ولا في البريقة واجاز ابن شاس
 امامة الصبي في النافلة ولا في البريقة **وذكر ابن**
انه لا خلاف في جواز امامته في
 فذكر ام اعاد من يتبع به ابداء على المشهور **وما قاله ابن شاس**
هو الدعاء المختصر **والثالث كونه** **عاقلا** ما المجنون والصبي
 غير المميز والسكران الصالح لا تنفع امامتهم اتفاقا **فاما**

المستور

بمختلفا سواء دخله او اذخله عليه غيره وسواء استمر محلا
او جوام لا راحة الا اذا ذهب ينفض المصاهرة التي وجودها شرعي
في حصة الصلاة واما الجنبون فيكونون كغيرنا ان كان متحيا والا فقولوا
والاربع كونه مسلما بلا تعقبات ائمة الكتاب من ائمة في بطلان صلا
ته سواء دخل معه على ما اوجاهه فلا تنقض صلاته ذلك في اثنا عشر
او بعد من اغتسلوا الخ مسكونه وهو ما بالعدالة واليه اشار
بقوله **صالحا** حيث يقتضيه ما انتهى اليه عنه او نية بلا تعقبات حينئذ
منها حتى يجازية لما رواه الدارقطني من قوله صلى الله عليه وسلم
ايما تكلم خيرا ركن فانه ركن وفيما ينطق وبين ركن
وعلى هذا فلا يتولى لها الا ذو ديانة وحقة واما نية **واما العا**
سوق بالاعتقاد والتاويل بها المشهور صحة اما منه لانه يعتقده
التقريب بعبادته **والسادس** كونه **فارقا** يعنى قراءة الفراء ان
بلا تحس في العاقبة بلا تعقبات ائمة الاثني ولا ائمة من الانحس
الفراء كونه وقد اذنا ان لا من على اخلافه يعيد ابد او قول لا بل تحس
لا ائمة الاخرى في محنتها وعدم محنتها قولنا مشهور ان قيل
تجلى اذ اكل الحس في العاقبة لا في غيرها وقيل تجلى به محققا
في العاقبة او غيرها غير المعنى كما تعبت كسر الورد في اول او
لنا قراءة الفراء ان تخرج التورية والجيل والزبور لانه لو قرأ
بشعر منها لم يملك صلاته والسابع كونه **فريقا** من قوله
بشعر الفراء يفتى فيهم **وما يلزمه في صلاته** يعنى ما تع
به من ركنية لها وسنن لها وقفا لئلا يوجب سجود السجود
وما لا يوجبها ومبطلاتها والمصاهرة والمحدثات الخمسة ومو
جبات الوضوء والفعل وحكم الجمعة فالجمل قبل بالحق في الفقه في الف
ان لا تع صلاته مراقتى به الا الا من يقتله ان تعذر عليه فاصلا
تعلم العاقبة والاعتناء في تمام من يقرؤها ويحكم من كلامه
ان لا يشترط ان يكونه فيها بابواب القبلة وبه صرح ابن هلال

كغيره

كغيره قال لا يشترط العلم بمسائل السجود ودروعه ونحو
ذلك مما لا تعنى به البلوى والتأمن كونه **فلاذرا على اداء فرضه**
وهو خمس صلوات **على وجهه** اي على الوجه امر الشرع به من
الا يتيان بالركوع والسجود والقيام ونحوها من هيئة الصلاة
فلا يوجب العاجز عن الركوع والسجود والقيام والامتناع او عن القيام
لفعل المدونة من سجود عن القيام المستحب ويرجع في كل واحد لا يلزم
احد جالسا ولما هو كلامه ان منته قدرته على الركوع والسجود مع
عدم الا يتيان بهما على الوجه الذي امر به لا تعقبات اما متعة وهو كذا
قال بن هلال من لم يتبع ركوعا وسجودا لا تعقبات اما متعة سواء
قلنا الكمانية من غير ان يقرأ الصلاة او سنها لان الاستمرار على
ترك البعض من سفل الصلاة واما متعة غير العدل لا يجوز انتفا
شم نية على ان اتمام صلاة الجمعة يشترط مع ما تقدم فيه
شأن من مشير الا حددهما بقوله كونه **خرا** بلا تعقبات الرقبي
لعدم وجوبها عليه بائنه المتعجل بها ولا تجزئ العجز خليا
المتعجل وان خلا لغيره اعداد رابع الجمعة تنقضه وبعد ذلك فيها
ولما هره ان ائمة العبد تجوز في غير الجمعة وهو كذا في غيرهما
ذكا اما ما راتيلج البراءة وثانيتها بقوله **مفيا** بلا تعقبات
مسا براءتداء ولا استخلافا الا الخليفة يبرع بغيره بقرينة
جمعة يعنى ان يؤم بها واجاد ما نهى عنها عليه بقوله **في صلاة**
الجمعة تنبيهه بقوله عليه من يشروني الجمعة كونه عارفا بوجوب
مها وكونه مقرآ بها واما شروني الامام مع الامام اربعة ائمة
لما ان ينزل الافتداء به فان لم ينزل الافتداء بطلت صلاته
بطلان الامام في الجمعة والخروج والمستحلف في التلوة الحمد
صلاتهما بان يؤم مبتدئ مبتدئ والثالث ان يقرأ القرآن
بان لا يصلي الا حددهما اخر عصاره الرابع ان يقرأ في الاحرام

والركوع

والركوع والسجود والقيام والسلام والمساوات ونحو ذلك
انظر قنينة ان قال ان تابد الفاتل عدا بحيث مكن نفسه من
 امانة اولياء القليل تمكينا حقيقيا وعجوانا وحسنت حالته و
افاتل حصلت له العدالة جازت شهادته **اما** منته انتصر قد ذكر الزنا
 عن مالك عدم جواز امانته **اما** **انتقل** يتعلم على فراش الوضوء
 المشتم من الوضوء وهو الحس والتطهارة لا من غسل وجهه فقط
 حسنه ونظفه ويخال يفتح الواو وهو اسم الجعل ويضمها وهو الماء
 وحده نظير اعضاء مخصوصة ليس تقع عنها حكم الحدث الهانئة من
 العبادة وهو واجب بالكتاب والمنته والاجماع اما الكتاب بقوله تعالى
 يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم
 الى المرافق وارجوا مسحوا برءوسكم وارجلهم الى الكعبين **اما**
 السنة بقوله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة من احدث حتى
 يتوضأ ولا خلوة وجوبه بامامة على كل ملك بشرى **وهي** الاسلام
 والعقل والبلوغ وارتقاء دم الحيض والنفاص ودخول وقت الصلاة وبلوغ
 الدعوة وتكون الملك غير ساه ولا غافل ولا نائم ووجود ما يمكنه والماء
 المطلق او ملك الجعل ولا يجب على المكروب ونحوه اذا خرج منه على سبيل
 العادة بوالا ومذرا وودم او دم استحاضة في بعض الصور او الحصى او
 الهادي او غايها او ربح بصوت او غيره او زوال عفله بنوم ثقل او هو
 يل او يستريح لال او قرام او مجنونا وحصلت لذة بلامسة او مباشرة
 او قبلة بجم مكلفا فقد اللذة ام لا كمنس الذكر ونه منس المرأة في
 جهافوان قدومه المصنف على الغسل فتد بالفران ولائه كثر تظا
 ره بخلاف الغسل **فقال جبرائيل الوضوء سبعة** وبراين جميع
 فرض ويطلق عندنا على الواجب والحتم والالزام واجبات الوضوء التي
 لا تنهم بدونها سبعة على المشهور **وقيل** ان الشرع قد فرأى بعض

لم يزل

تما نية الاولى **النية** وهي الغرض للشئ والعزم عليه ومحلها القلب
 لانه محل العقل والعلم والارادة والميل والاعتقاد **وقيل** ان النية
 في كل عبادة تمييزها عما تلتبس به من عادة او عبادة ليظهر ما امر الله
 به من غير لانا الكهارة تخور للتنكيف والتعبد كما ان الصلاة تكون
 فرضا او نفلا **وذلك** بان ينوي عند غسل وجهه او عند غسل يديه
 ان يرفع الحديث او امثال ما امر الله به او استحبابا ممنوع منه من
 الصلاة او منس مكلف وكهوا وفصدة استحبابا واحدة كقوله
 بجميعه بلوتوا للصلاة بغيره كل ما منع منه حيزا **تامة** **فقال**
 من تروا ليقرأ القرآن كما هو يصلي بوضوئه **ذلك** **قال** ان يرفع يديه لان
 ده رفع حديثه والافلا فائدة بوضوئه **وقيل** المدونة ان فقد بوضوئه
 ان يكون على طهارة فانه يجزيه وارخرج من نية **يعني** الشيوخ بقوله
 اتوضأ به الظهر والاعلى به العصر او نور حدثا خصوصا سبعا غيره او نور
 مع وضوئه التبريد او عزبت نيته بعد حضورها ولم يتركها بان يقول
 ١٧ كمل هذا الوضوء والاعلى على اثنا عشر لمع وضوئه في جميع ذلك والثاني
الماء **الطاهر** وهو ما عد وعليه اسم ماء بلا قيد لازم كماء الورد
 لا منجك كماء الوردة البحر وماء العين بحيث يبرد لطفه عند الاضبار
 به فيقال هذا ماء مفلو ولو تغير لونه او طعمه او روعه بما لا ينفك
 عنه غالبا او ما يكون فراا له بدنه لا يضر وحكمه اذا تغير بنجس او طاهر
 حكم ما تغير به والمتغير بنجس نجس بنجس طاهر ولا مكهر والمتغير بلا
 الطاهر طاهر غير مكهر وان حلة كثير الماء قليل النجاسة او كثيرها
 ولم يتغير بلا يضره **والد** **تد** **قال** في قليل الماء كناية المتوفى وا
 لمغسل ترفع فيه فحرة بول فوان مشهورا في كهورية **والد** **الماء**
 ويكره مع وجود غيره ونه نجاسته ويتركه **تنبيه** لم يحدد التختل

فما من تروا
 ان يرفع يديه

الماء الكاهن من جراه في الوضوء على ما يرشد بشير شعرا من الجرا
 في كاهن رشد وعبد الوهاب وتبعهم المحدث **الثالث غسل الو**
جه من الاذن والاذن عن غرا وحوالا من منابت شعر الرأس المعتاد
 الر من منتهى الذفن الذي هو مجمع الخبيس بفتح اللام وهو ما تحت
 العنقبة مع دخوله في غسله في غير الخد وفي ذ الحية الر من منتهى
 وان كما تكما يجب عليه اذ خال عن شعر راسه في غسل وجهه ويغسل
 التي بين ماخرية واسارير جبهته وشعر شقيقه وما غار من اجفائه
 نه لاجر حابره او غير موضعه غايها او خلوا كذا في جلا يجب غسله
 لا مستثناة **وخرج** بقوله المعتاد الاغم وهو الزكك شعرا راسه
 ما يلا وجهه حتى تضيق به جبهته الا صلح وهو الذ الكشب
 راسه من الشعر ونحوهما وانما عبد الوهاب بان ما يرشد
 والاد سنة **والرابع غسل اليد بر الير فقير** مع الصر فقير بشير
 الميم وفتح الفاء وعكسه لغتله في خوله من الوجوه او لروا
 مشقة الخد يد في غسلهما مع اعلا بعهما ولا يجب عليه غسل
 لزم الخاتم ولو كان ضيقا ولا اجالته بخلاف غيره من كل حابله يد او غير
 ها ولا يعيد وضوءه ان فلم الخجارة بعدة ومن فككت يد وبفس
 شيء مرة معصية وهو موضع الدوار لزمه غسله والافلا والخامس
من الير من كل من منبت الشعر المعتاد الى الفاء علم المذهب و
 يصح وجوبها ما استخرج من شعر الرأس وعظم الصد غير لانه من الرأس
ولا تمسح المرأة وخمار وحذاء ونحوها من كل حابله يد
 او غير علم ما لم تكن في ضرورة كما لا يمسح الرجل على عمامته الا بشر
 رة ويسير عليها حل عمامة الوضوء والغسل ان كان عفا عنها لغوة
 من العربا قريتها غيبك او خيط خيش وان شئت خيوطه يجب حله

لانها

لانها تصير حابلا بينه وبين الماء **وفي جوار خفرك** بضم فاء معجمة اذ
 نسجم المر جال ولا يمسح عليه قول **والظاهر** للام ان مسح جميع الراس
 هو الغرض فلو افترض على بعضه لم يجز وهو قول مالك خلا لا شعب
 وابر مسلمة ولو غسل في الوضوء بد لا من مسح لا اجزائه لا تيان بهما
 عليه وزيادة **وتدب** للماسح ان يبدء بمقدم راسه على المشهور ولا
 يعيد اذ احل راسه بعد مسحه وفي وجوب الاعادة اذ احل لحيته
 او بعضها قول **والسادس غسل الرجلين** **والكعبين** لا دخولهما في
 الوجوب ثلثة غسلا وان شئت حتى حصل الا نفاة بخلاف الوجه واليد
 من حاد اذ على الثلثة فيهما بعد العموم حرام **وان شئت** في بقية
 شة من ثلثة عليه او هلا اربعة فقولان بالجواز والكرهية وينبغي
 للعلم ان يعتد بوضوءه تحصيل الواجب بالثلثة كلها ليل يصح عمل
 الغرض بمواحدة فيسبكل وضوءه على المنصور **ومن مال** لا احب الغسل
 الواحدة الا لعالم **وتدب** تحليل عابج الرجلين والكرهية الكعبين
 تبارك البازر تان في غسل الساقين **والسابع الجور** وهو ايضاح
 الكهانة في جوروا حاربلا تقرب مع الذكر والذرة لامي النسيمان
 والعجز وان فروا لسياسة بنيت سواء حال ويعتبر بجفاف الاعضاء
 المعتدلة في الزمان المعتدل ولم يكل ان يكل التغير في سائر الاليسير
 لا يفسد الكهانة عهدا ولا سقوا بل كان شيرة المعتسول لانه الممسو
 ح على الخلاف في ذلك وما ذكره من الجور في شعره غير واحد وفيه
 هو سنة ومن ذكر تعريفه وعجز عن الماء فيل يكل لانه الرأس **الثامن**
الجسد الكاهن من نجاسة الخبيثة **وقال** ابراهيم الجلاب وابر بشير **وهذا**
 حب الارشاد اركان النجاسة في اعضاء الوضوء يجب ازالتها ليقع الو
 ضوء على اعضاء كاهنة وان كانت في غير اعضاء الوضوء فلا يجب بل ينس
كاهن كلام صاحب المختصر ان ذلك سنة **تنبيه** بفسر عليه من
 فبراضم الدك ونقل الماء الر الا اعضاء الا المنع من شمس

علم نسق الغراء والمسته واما ترتيب السنن في الغسلها مع
 الجرايش فتقدم المضمضة والاستنشاق على غسل الوجه
 ويصنع الاذنين بعد الراس وقبل الرجلين ويغسل يده
 او لا قبل والاستنشاق بعد المضمضة وتوترس يده قدم
 شيئا على حمله فان كان بعيدا يعيد العفو المنكسر تحصل
 سنة الترتيب والاول ما يليه **تشبيهات الاول** فظايله
 ان لا يتوضا في موضع نجس وان جعل الماء على يمينه ارم يمش
 ضيق العزم وان سجد انما تعلق بان يقول ابتداء وضوء باسم
 الله والسواي وان ياتبع والبدء باليمين قبل اليسار وكون
 الغسل ثلاثا الا ان الرجلين على احد الفوليس والبدء في مسح
 الراس بمقد منه وفلة الماء مع احكام الغسل **الثاني** من ترك
 شيئا من جرائي الوضوء سهواً فانه يقيد حالته بعد ان ياتي
 بها ترك وان ترك سنة من سننه فانه يعيد ما لم يستقبل
 من الصلوات ولا يعيد ما على الارض المشهور ان الوضوء لا يبطل
 بترك سنة **الثالث** فيهرات في العبادات على احسن وجهها
 ولم يميز في فعلها من سننها فاولان في كنهها من اراد
 صحتها من عالم وعدم كنهها مطلقا فلا تجزئها لجعله
 بعلها وجمع الاول **والثاني** اخل بعض شروها او اركانها
 قبل طهته وهو اثم عام لا خلاف **الرابع** تحليل اصابع اليد
 يروا جب على المشهور **وصية** تحليل اصابع اليد من كان
 همها لا من اليأس لانه تشبيك وهو مكره ووجه الرجلين
 ان يبتدئ بغير اليمنى لانه يمنى اصابعها ونظم غنصرها

فانه

كالملة خيرة **الخامس** بعض اليد في الماء الى العضو
 ولحم الوجه بالماء لهما وصته دورا لمبسة والخروج عن
 الحد **سادس** كالدلك انما هو بمجرد الوضوء ذلك فيجب فانه
 سيد زروق **سابع** الرقبة في الغسل يضم الغيرة في تحتها
 الواجب بالكتاب والسنة والاحكام على كل تلك وعادم العجز
 عنه ودعليه الوقت ولم يكن نائما ولا غافا ولا مكرها اذا
 خرج منه الدافع بلذة ولو في نوم او حصل منه مغيب الحشمة
 او ندرها من منظرها ولو لم تحصل منى ولا انتشار ولا طها
 مع في قبل او دبر او انا نطق الحيف والنجاسة عنه او خرج الولد منه
 جاتا بغير دم على احد الفوليس واسلم الظاهر ان حصل منه
 ما يوجب به فقال **فرايض الغسل** هو تعميم كاهم الجسد
 بالماء والدلك **خامسة** **الاول** النية في اوله بان ينوي رفع
 الحدث الا طهر او ما يقوم مقامه لغوة التعبد فيه بخلاف
 الوضوء **قال** في الذخيرة المراد بالنية في العبادات القصد وان
 نوت المرأة به الحيف والنجاسة او احد هاتين السمتين للاخر اولون
 غسل الجنابة والجمعة او نور نيابة غسل الجنابة عن الجمعة
 خصل ما نور كلا واحد منهما من ذلك **وس** نفس جنابة وان
 غتسل للجمعة او نور بغسل الجمعة نيابة عن غسل الجنابة
 به لم يحنه واحد منهما بل انتجيا **الثاني** الماء الطاهر الماء
 المفلو انما اذا طلق مجرد الاسم عليه كان كافيا في الاخبار
 عنه على ما هو عليه كما تقدم في الوضوء فلا يحنه بغير ظهور
قال **الثاني** في كونه بغيره يرد بان ليس من فعل المكلف
 حتى يكون من **قلت** الواجب اعادته **الثالث** **الذي** عذب
 صب الماء او معم ولو انغمس في الماء ثم دلك بعد اجزاء

على المشهور

الاول

الحمد لله نعمه ونشكره ونستعينه ونستغفره
ونؤمن به ونثق بالله

بالتسليم من بشرورنا فبعثنا ومن سبيكنا اعمالنا من غير...

بشریکه والشفیعان محمد ایدک و رسولہ ارسلہ بالحق
تفییراوند باداع الایمان

٦٠ بين الحق وبينهم على الدين كله ولو شركاء المشركون عذر الله

بالاعراض عما جاء به هالكون من جميع الله ورسوله ففد
رشدوا اهتدوا وسلك منه افاض

أَلَمْ يَرْسُلْهُ يَفْعَلْ غَوًى وَاعْتَدَى وَلَا يَضُرُّهُ نَفْسُهُ وَلَا يَضُرُّ

و یکنه در صورتی و محتب نفس که و یفتیج سبیل و سنته خشنیال
مرخیزا الدارین نفس که و امانه و انصاف و امانه و امانه و امانه

فَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْيُنًا عَلَىٰ رَدْفَيْهَا وَلَهُ إِفْكٌ لِّأَكْثَرِ الْأَعْمَىٰ
إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۖ فَلْيُقَصِّرُوا لَنَا عَذَابًا ۚ

وانما خسرتم نزل بها الناس ان من في الدنيا ضيق وما يبدى كماله
وانما الضيق من فحل والعناية من حركه الا وان الدنيا غير فحل

يا كل من هذا البر والجار والآخره وعد ما حق فحكم فيها
مالك بطوبى الامر نظر فيها لنفسه ومعه دلوسه

و آمدن تو بنده را خرم و شادمانه مباد امر رستمه پر خرم و حبابه
علافتی بلفا فیله ازین بعد اهل

منه انما هو من اهل البيت وابلغ الموعظة كتاب
الله اقره بالله من التليق انما هو من اهل البيت وابلغ الموعظة كتاب

هو احسن الدين

عمر المشهور ٧٢٨ اشتراها المعينة مر جا وقد جاء، البه من
الديور ليس مر شمس، له انفتاح الى بيت الادب

الهاء البقرة وان لم ينشأ له بيده ياءه بحال ينشأ عنه من خ
فة او مستنابة وفيل يكفيه عا الهاء على الظاهر

من المشقة انه عذرة ولا غير عاذ الكبل هو من الحرج والرابع
الجبور وهو الحلو الالف وهو هنا تقدم في الوضوء ومغضاه... دوا

عسل من صلبها ببعض من غير تغبر **يو** عجب مع الذكر والذكور
 ٧ مع العجز والنسييل والتغبر يو الخفيف مغتفر **والخامس الاستسقاء**

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من الخيرات والبركات
والجنت المهيمة والجنة النيران والجنة الخيرات والجنة النيران
والجنة الخيرات والجنة النيران والجنة الخيرات والجنة النيران

و تحت جلغه و پیر الیتم و رفیق و تحت ربتیه و اساجلر
جلیم و نخل الشعیر ۲ جسد ۲۰۶ / ۲ محل کار و بحر یدیه علی ایضه

هذه القوم كلهم عليه وسلم خللوا الشعر ونفوا البشرة فان قلت خلل
شعرة جنازة **تنبيه** قال ابو عمر الرازي يعمون شعر وسرنيها
عها **تنبيه** الففة الففة الففة الففة الففة الففة الففة الففة

استعملته في سائر جملتها تبيخه في ٧ ازالته من طاعة المماليك
المنعم عنه و **الامام** عباد ساعد ما ذكره في الحضر و هو استعمل

النبية ثم شرع في سننه فقال **وسننه** اربع **والاول** غسل اليدين **او**
او **والفصل قبل البدء** **2** **روا** **والثانية** وهو ربة توجب له منها به او

فيه من اعضائه لكونه ثم يغسلهما ثانياً وضوءه بنية الجنابة
وقامه على ما ذكرناه ان يغسلهما قبل زوال النجاسة من محل الاستنجاء

هو المسمى وار غسلهما بعد ذلك تخيير فيه ولم ارنا ذلك هنا الا ان
بعضهم ذكر انه ظاهر كلام الشيخ زروق وايضا جليت عن النقل ذلك
والثاني المسمى

تغريب السماء وهو تطهير العجم والثالثة الاغتنيشتان يعني جذب

على وجه الارض ونعتة بقوله **الظاهر** الذي هو معنى الكيب في الآية عندما
 لك وبقسم من قوله **الظاهر** انه لا يتيمم على النجس وهو كذلك **قال** في الحد
 وثمة من يتيمم على موضع نجس فدا بة بول فجاء اعادة الوقت التيمم
 والقلا كما توضحا بقاء غير كاهن وطلقاته بعيدة الوقت انتهى **الثالث**
الضربة الاولى وضع يديه في الارض اكر وضعا واحدا برغي وان لم يمكن
 بكفيه تمزيق وجهه وكفيه بالتراب واجاد بالاول لرا الضربة الثانية سنة **والرابع**
مسح الوجه اع تعميمه بالمسح ما زاد بيديه من اعلاه الى اسفله
 ويراعى الوتره وحجاب العينين ويدخله الوجه الكفية ولو كانت ويراعى مو
 ضع الخنيفة ان خلا من الشعر وينتج مغاير وجهه كالوضوء ويستحب له
 ان يتيمم ما قبل يدهما نجفا خفيفا قبل ان يمسح بهما وجهه **والخامس**
مسح اليدين الى الكوعين اع تعميمهما بالمسح كما هم هما وبالكوعين
 فلو تكرر شيئا من ذلك لم يجز وكذا هرة ان مازاد على الكوعين سنة وهو كذا
 لك ولذا يعيد من فتصر على مسح الكوعين ولم يمسح اليدين فغيره الو
 فت استحبها باو بدخله الكوعين تحليل الا طابع والخوع هو راس الزند
 التزيلة الا بهام والنزدة عوكر الذراع الزا نحسر عنه اللحم وفيل الخوع
 هو العظم يلى الا بهام وفيل هو اخر المساعد واول العبد **والسادس البور**
 فيه يمسح الوجه ومسح اليدين ولا يفصل بينهما **قال** في الهدونة من
 بر وقبضه وكان فرسا اجزاء وان تباعدا ابتداء التيمم كالوضوء **والسابع**
الاتصال بالصلاة مرغى فصل بينهما بل يكون متصلا بها فلا يفتح قبل
 ارادتها ويقوم للصلاة حين فرغ من التيمم ونسب للنواذر المتيمة
 اذا طرأ وجلس للتصحيح يبطل تيممه وانه لا بد من الصلاة متصلة به
 فبنفس سلامه من العشاء مثلا يقوم للتبجل اذا اراد ذلك **فبال**
 الحارثي ومرتيمم للغير فلا يصلح بتيممه الصبح بل لا بد ان يتيمم
 للغير وحده واذا صليت برضا فصل ما شئت بعده من التواجل بالشبه
 والوتر انتهى **ثم انتقل** الى سنة **فقال** **وسنة** **اربع** **الاول الضربة**

الثانية

الثانية تجد يدها ثانيا ليد يروا اختار الخمس الا يتيمم بقبضة واحدة
 وعليه تجز فوالر حبيب لولا فتصر على ضربة واحدة اعادة الوقت **وقال**
 ابراهيم بن تميم واحدة لهما ان كان جبا والاول **قال** بر شد يا مستحب
 الضربة الثانية والثانية **نحو اليدين** نجفا خفيفا اذا تعلق بهما شيء
 يودي به بان يضربا بهما اليمنى بهما اليسرى ثم يصح بهما وجهه
 كله مسحا خفيفا لا قويا لا ينشأ به على التحديد **والثالثة** **مسح الذرا**
عبر يعنى من الكوعين الى المرفقين كما تقدم **والرابعة** **الترتيب** بان يقدم
 العرج بالمسح ثم اليد اليمنى من اليسرى فمسحه كما تقدم في الوضوء **والرابعة**
 ما فوته المدونة من تيمم وجهه وطلعت يديه كما يستقبل من الطلوع
 فحاصل على التواجل ولم يعمل على التواجل وهو خطا **ثم انتقل**
 الاول **فقال** بان ان **فقال** بان يضرب بيديه الارض اليسرى وتقدم في
 التراب على جميع ما يتيمم به من انواع الارض **واذا** نقل غير التراب
 لا يتيمم به وانما يتيمم على التراب المنقول دون غيره وفيل يجوز
 وجوز للمريض على الحائط ان لم يستتر بجسا او اجبر بل كان كينا
ولا يشترط في ضرب يديه الارض ان يمسح بهما وجهه **والرابعة**
 يتفرز من جوارز التيمم بالحنجر والحجر لا يتعلق به شيء فانه التلخيص
الثاني يبطل التيمم ما يبطل الوضوء ووجود الماء قبل التلبس
 بالصلاة لا ارجو حله بعد الدخول فيها فلا يبطل ولا فيها الا ان
 سيم بل يتعدى على علته **ابن العربي** وعمر عليه الفقه
الثالث **قال** البر عرفة يمنع بالجبر والاجر والحج بعد حرفة وا
 ليا فوت والزر جرد والذهب والجضة فان فقد سور ما صنع
 وضاع الوقت يتيمم به **وقال** الخمس لا يتيمم على الرخام الا ان
 خاد خروج الوقت **ثم انتقل** ينقل على فراشه الصلاة وسنتها
 وهن اللقمة الدعاء ولاء الصلاة **قال** البر عرفة فربة بعليته او ما
 يقوم مقامها ذات احرام وسلام او سجود **فقال** **هتي**

فما يغفل
عن
الحج

افضل ما يتقرب به الراسخ واول ما ينظر فيه من اعمال العبد يوم القيا
مة جازات ثمانية نكبة سائر عمله والاولا ينظر في شئ من عمله
كصلاة الصبح ولا يعارضها وردا ايضا من راول ما ينظر فيه الدماء
لا هذه العبادات وذلك في الحق **وقد** مر عند جوف مسج سموت ليلة
الاسراء على محمد صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة بمسنة وسائر الشرائع انما
برزنت في الارض وذلك من فضلها وهت واجبة بالكتاب والسنة والاجما
ع على كل ملك مسلم اذا دخل الوقت وارفع الحيف والنفا من عمر الم
ة فبه ابقها ايضا **فما يغفل عن الصلاة** علم ما رجح البقيم ابو بكر
الخرطبي وغيره **خمس عشرة** الاول **معرفة الوقت** ان دخوله لان
يعلمها قبل دخوله لا يصح **والوقت** مذكر وهو فسهان المختار والفرق
ري ما الاول وهو الظهر من زوال الشمس الى ميلها الى ناحية المغرب الى
ان يصير ظل كل شئ مثله واما اخر وقتها الاختيار من هو اول وقت العصر
الاختيار ويستمر الى اصفرار واشتركتا عنده اخر اختيار من
الظهر بقدر احداهما وهله اخر الغاممة الاولى واول الثانية فولان
وهو للمغرب من غروب قرص الشمس الى مفاد ما تجعل فيه بنشر
كها من الفهارة وسنتر العورة والاستقبال والاذن والافامة **وهو**
للعشاء من حين غروب خمرة الشفق الى انقضاء ثلث الليل الاول
وهو للصبح من كدوم العجر القاد والاسفار الاعلى الذي يعرف به
الرجل جليسه وتظهر فيه الامور الخفية **واما الثاني** وهو للصبح
من بعد انقضاء الاختيار الى طلوع الشمس وهو للظهر والعصر
انتها الاختيار الى الغروب وهو للمغرب والعشاء الى العجر ومن
شك في دخول الوقت وطول تجزئة ولو وقعها فيه وتجب الصلاة باول
الوقت وجوبا موسعا وتاخيرها عن وقتها المختار لا يجوز **والجزم**
في الثاني من مروضها **الفهارة** من الحرك والتجرب من ابتداء الصلاة الى
انتهائها بهاء الثوب والبدر والامكان والمراد بالحدث ما يصنع من كل

البرخي

الحديث

ما شرت

ما شرت له الفهارة ورب على اعطاء مخصوصة في الحرك الا عفر وعلم
جميع الاعطاء الحرك الاكبر وبالحيث الجامعة المعينة **قال** امر عزم
في حد الفهارة صبة حكمية توجب لمو حوجها جواز استباحة الصلاة
به وفيه اوله جلا ولا يلبس من خيش والآخر من حدث **والثالث ستر العورة**
فالان الجلاب ولا يجوز ان يصل المرء عريانا مع وجود المستر وعورته بادية
وهو للرجل والامة ما بين المصرة والركبة والامة يجب عليها ستر
فخذ يها **والمرأة** ثلثها عورة الا وجهها ويديها وعليها ان تستتر
في الصلاة سائر جسدها ولا تبص منها شيئا الوجه واليد بر والى
الحرة معشوقة الراس عادات في الوقت استجابا والمدينة والمعتقة
الراجل منزلة الامة ويستحب لام الولد ان تستتر من جسدها ما
يجب ستره على الحرة كالحملاتية وانما ستر العورة بخلافه كشيخ
سائر غير حرير بلولم يجد الا ثوبا نجسا عليه كما يصل ثوب الحرير
ان لم يجد غيره بار وجدهما يقدم الحرير ويعيد في الوقت وارجو
ما هو ونجسا واشتغل عليه الفاهر من النجس على بهما صلاتين
صلاة لكل واحد ومن لم يجد ما يستتر به عورته على عريانا ولا شئ
عليه ولكن نزع من صلاته فوجد ما يستتر به فلا اعادة عليه وان لم يجد
الامة يستتر به احد جريته فيل غير **والرابعة** الصغيرة المراهقة
كالبنت احسن عشرتها فتاع اعادت في الوقت ولا بأس بستر خلوحه
١٤٠٧ فتها رطل ستر العورة **والرابع اختيار البقعة** الشا
هرة للصلاة مع الذكر والفدرة مع العجز والنسيان وهو كل ما يلا
مسح عند القيام والسجود والجلوس لا سيما بغير حذرة وركبتيه
وعورهما مما يلا مسح لا يضر **والرابعة** من طرقة نجس او به ناسيا اعاد
في الظهر والعصر الى الاصفرار وفي المغرب والعشاء في جميع الليل او عا
مد الاعاد **ابدأ** الحامس **التوجه** الوجه القبلة ان لم يكن مكفة ولو
نفذت وان كان يمكة يستقبل غير القبلة وجوبا ان عدت المشفقة

جهن

والا في اجزاء الاجتهاد عن استخبال عينها او يجب عليه مكلفا
 تردد و مرار عن جهتها عمدا بطلت صلاته و لا اعاد الوقت
 ولا يفلد بجهتها غير في القبلة بل يختار جهته فيصلي اليها و لم
 يعرف ادلتها فلد متلبا عدلا عارجا بادلتها وله تقليد محارب الا
 سلامة بالموافق العامة و ما ذكرناه من المجتهد لا يفلد غيره جاز
 في العصر و يستل عن ادلتها لا القدرة على اليقين تمنع من الرجوع لغير
 الا لضرورة جادة و اختار الخمس ان يصلي اذا تحير من اربع جهات
 ثم ان خالف المجتهد ما اداه اليه اجتهاده بطلت صلاته ولو صا
 د بها و ان تيسر خلفه الصلاة جاز كان يصير و قد انحر كثيرا فطعها
 وابتدأها باقامة و ان كان اعمى فلا يقطعها بل يد و الر القبلة و ان تيسر
 خلفه بعد الصلاة يعيد الوقت وهو للظهر و الر الا صبرا و للعتاش و ين
 الليل كله ولا يصلي البرق في داخل الكعبة ولا على ظهرها **تخييب**
قال في الجباب و يعرف للمصل ان يشخص بصره رابعا الى السماء ولا يجعل
 رجلا على رجل ولا يتكلم على عصا مكتوبة الا من ضرورة بخلافه فلو
و السادس في الغيام مع القدرة عليه في صلاة البرق في الاحرام لغير المسبو
 ق و لفراة الجائحة مستثناة مع القدرة عليه ثم مستثناة في كل عجز
 بالجلوس مستثناة ثم مستثناة و ان لم يفد الا على نية ففقد و قال
 ابن مشير و من تبعه لا يصح و ان لم يفد الا على نية مع ايهاء بصره
 و قال المازري لا يصح و مقتضى المذهب الوجوب و قولنا في صلاة البرق
 لانه لا يجب الغيام في الناجلة بل يجوز ان يتجمل حاله ما شاء ان
 يفتيها حاله و ان يتخلفا فاما جازا بالجلوس فيجب قولان و قولنا
 لغير المسبو و لا يجوز الجلوس في البرقفة مع القدرة على القيام و من صلا في
 الجباب و لا يجوز الجلوس في البرقفة مع القدرة على القيام و من صلا في
 عدا مع قدرته على القيام اعاد صلاته ابدأ و اذا فرغ المريد صلاته
 و جرح فيها الجلوس ثم ذكر ذلك في محتم فرض ما ذكره من الصلاة فاما

فان جرح

قال

وان جرح الصحيح فيهما محتم ثم ذكرها من مرض صلاحا لسا و اجرائه
 صلاته انتهر و لو اسند الصحيح لما ازال بل سقطت بطلت صلاته و السابع
القيمت بان يفقد الصلاة المعينة بطلت لا مطلق البور حال كونها مفقود
 فتم بالتبشير فلا تؤثر عنها اتجاها او سابقا عليه يسير فلا تقدم
 عنها و لم يتلف بها و ان تلفك بالعرض مثلاً و نية الظهر فالحق اعتبار
 ما نوى و عزوبها بعد جرحها مفتقر فلا يلزم استصحابها ذكر الحاجب
 من الجرح و لا يلزم ان ينوي عدد الركعات و لا نية الغشاء و لا ذكر
 اليوم و ان نوى المأموم بصلاته خلاص ما بين اماه بطلت صلاته الا
 متنبها خلد معتبرا في جاز لهما موم الدخول على ما حرم به الامام
 في الفجر و الا تمام و انما من **تخييب الاحرام** و هو النطق بالنية اخص
 حال كونه قد بدأ بها ان قدر على ذلك كما تقدم فلو احرم بغير الله اخص
 مع انتباه العجز عن النطق لم يجره و معنى الاحرام الدخول حرمة الصلاة
قال في الجباب و اذا نسى الامام تخييب الاحرام بطلت صلاته و صلاة من
 خلفه و ان سبر المأموم قبل اماه لم يجره و يعيد التخييب بعد احرامه و يكبر
 اذا فرغ الامام من تخييبه و من سهر عن تخييب الاحرام و هو و حره ففقد
 حين يذكر و ابتداء ما علم و لم يحسب بها على فعل احرامه انتصه
و التاسع في قراءة ام القرآن في الجائحة في الصلاة المبروثة على الامام
 و القذ و هل يركعها و هل الصلاة قولان لهما و اما المأموم فتستحب
 في حقه اذا امر الامام و يشترط في قضاها قراءة تحريك اللسان و قد
 و لو لم يسمع فحسم و ان لم يحرك بها لسانه فليحس ذلك بقراءة
 فان قطع لسانه فقال سنده لا يجب ان يقرأ في نفسه ولا يمسك و لا يعود
 في البرق و يجب تعلمها ان لم يكن على من لم يحسنها و ان لا اتم فان
 تعذر لا يتعمد سقطت و القيام الواجب لها و من ترك اية منها
 سجد قبل السلام بنفسه منها **قال** في الجباب و من سهر عن قراءة ام
 القران ركعة واحدة من صلاته فيل يسجد قبل السلام و تجزئة صلاة

عن النطق

الا صلاة الصبح والجمعة فلا تجزئ لغيره الفرائض من ركعة واحدة وفيل
 يلغى تلك الركعة التي تركها منها وفظاها واعتزل بها مواها وفيل يتيمها
 ويسجد قبل السلام ويعيد الصلاة ايجابا اختصارا **قال** في الواحدة
 ولا يفرأ حال التثايب فان تها درة فراءته وانت ام الفراء ان لم تجزء بعنه
 تلك الركعة فياخذ بها على الخلاف **قال** تارة القامحة من ركعة وانما اعلم
ومن تركها من اكثر صلاة ثلاث من الركعة او ركعتين من المغرب جا
 لصحتها انه يسجد قبل السلام ويعيد احتياطا **قال** العاشر **الركوع**
 واقله ان ينحني بحيث تنال راحته ركبتيه ويضع كفيه عليهما
 ويحاذي الرجل من فية عن جنبيه ولا ينكسر راسه الى الارض بل يساوي
 ظهره وعذقه ولو سجدنا سبعا للركوع رجع له فلا يصح الا محذورين
 ويستحب له ان يقرأ ثم ينحني وارزوح مؤتمرا عن ركوع او نعصر
 اتبع اما من غير ركوع الاول واما من قبلها وبها الثانية
 ما لم يقم من سجود الثانية والثالثة ما لم يقم من ركعة من سجود الركعة
 والرابعة ما لم يسلم **والحداد** عشر **الرجوع** منه اء من الركوع فلو لم
 يرجع منه لوجبت الاعادة اء لا يعتد بتلك الركعة **والثانية عشر السجود**
 وهو تمخير الجبهة والاذن من الارض فان فرأ الجبهة فلا تجزئ وان
 اقتصر عليها والاذن اجزاء ويعيد في الوقت استحب اياها وان اقتصر على
 الاذن اعدا بدا وهو على اليسر والركبتين والحراد الفذ ميسر سنة
وتدب تقديم يديه قبل ركبتيه وتاخيرهما عند القيام ومباشرة
 الارض بالوجه واليد يروى في يديه بازاء ما يضع عليه جبهته ولو
 اخل بالسجود من ركعة لم يكلت وتجبرها ما لم يعفد الركعة التي بعدها
والثالث عشر الرجوع منه اء من السجود لكونه ركنا **المفصل** بين السجود
 تير اذ لا يتحققونهما سجدة تير الابه ويشترك مع الركعة من السجود
 درفع اليد بر والابكلت حالته **ابن ناجي** وبما دركت جماعة مقوليت
 يفتنون واخبرنا ان بعض المشايخ اجتريفة كان يفتي بالكلان اذا لم يبر

المفصل

ند

فعلها

بعدهما معا وبالحن اذا رجع واحدة انتهر وتكره مالك شدة الجبهة
 في السجود ولا يفعل ذلك الا جاهل الرجال وضعفة النساء **والرابع عشر**
الجلوس **قال** في الصلاة لا ما قبله **فدر** ما يعتدل **ويقع فيه التسليم**
 وما زاد على ذلك سنة **قال** في الجلوس والجلوس من الصلاة كلها الجلوس
 الاول والاخرة وسيل السجدة على هيئة واحدة وهو ان يقضي بورك
 الايسر الى الارض وينصب قدمه اليمنى على صدره وتجعل قدمه اليسرى
 تحتها واليمنى ويسجد بكبى اليسرى على فخذه اليسرى ويقفوا طابع
 يده اليمنى ويشير باصبعه التي يده الا بهام في الجلوس الاول مسنونة
 والاخر معروفة انتهر وقوله الجلوس الاخير يقتضي ان لكل صلاة جلوس
 ستر حشر الصبح والجمعة والصلاة المفصورة وليس كذلك **والخامس عشر**
السلام وهو الخروج من الصلوات بدفع السلام عليكم عند انقضاء اربع
 لها بنية او بغيرها فلو نكره لونه بان يقول سلام عليكم لم تجزء **ومن**
 شدة اخر حالته هل سلم منها ام لا جانه يسلم ولا سهو عليه و
 يسلم الامام تسليمة واحدة والمنعقد يسلمها تلقاء وجهه
 ويتيامر فيها قليلا ويستحب للمأموم ان يسلم ثلاثا تشير عن
 يمينه وشماله والثالثة رد ها على امامه بان يشير بها اليه بخفيه
قال في الجلاب **قال** في الجلاب **قال** في الجلاب **قال** في الجلاب
 احث المأموم بعد التسليمة الاولى فلا شيء عليه انتهر **ومن سلم**
 من الصلاة فليما رجع فاحرم ثم سلم وسجد بعد سلامه ان كان فريرا
 والاعادة **ومن سلم** بغيره قبل تمامها سهاوا فان ذكره عرف رجع
 الصلاة بالنية والتكبير باتمامها وسجد بعد السلام والا ابتدا طلة
 قاله في الجلاب **تنبيه** بفر على المصنف ما قيل بغير فية وا
 لترتيب بان يقدم القيام ثم الاحرام ثم الفرائض وهو على الركوع والرك
 ركوع على السجود وهو على الجلوس وهو على السلام فلو علمت في
 منها بطلت والا اعتد ان الفصل بين الركعات ثم شرع في الخطا المعصونة

في الصلاة وهو قسمان سنة مخفية لا يجب علن تاركها شيء وموعدة
يجب سجود السهو علن تاركها سهوا وعمدا يستغفر الله ولا شيء
عليه ثم ارم يمسح لسهوه اذا وجب عليه حتى كمال ركعتين ثلاث
سنة فاكثرها فلذلك صلاته وسنتين كمالهما على الاخرى تقديم
كلامه فقال **سننهما خمس عشرة** الاول **الافامة** للصلاة ان كانت
برضا حاضرا بل وارضاء للعدو والجماعة وهي تركها الاتخيرها وهي
للصلاة مستحبة سرا ومن تركها عمدا صحت صلاته وقصح الافامة من
الخير وتكره افامة للراكب وهي معربة ومن اراد الافامة جازا او
العكس اعاد حتى يكون على نية يجعله فانه الجلاب وتكره لصلاة
صلاة او اذن لها او افام ان يؤذن او يفيم ايضا لغيره **والثانية رفع**
ليدين الى حد ومنكبين في حال الرجل او دور المنكب في حال المرأة وظهور
رهما الى السماء ويكون فمهما الى الارض وذلك **عند التلويح بتفسير**
الاحرام لا قبله ولا بعده **قال** الجلاب ويرفع المصل يد به مع تغيير
في الاحرام فقط وفيل يرفعهما مع الركوع ورفع الرأس منه وهو وجد
اما ما جلس في احد الركعتين يراو وير السجدة في ركعة واحدة
للاحرام وليس عليه تكبيرة اخرى لجلوسه انتهر وما ذكر من رفع
اليدين سنة كابر شد خلا المشهور وهو انه فضيلة **والثالثة**
امير بالمد والخصر ومن على القمح كما يبر لا اجتماع الساكنين وهل قلنا
ما جعل ولا يفد احد على فزا سواد ولا يجيب رجاءنا والتم استجب
او عواسم من اسماء الله افعال تمام **الخر** ان المنعبد سراك كانت
فراءته او جهرية والامام اركانت فراءته سرا واركانت فراءته جهرا
فلا يؤمر ولهما موم فيما سر به او فيما جهر فيه امامه ولا شيء
لتأثره **والاربعة** **تتم السورة** بعد اتمام الفراءة الاولى والثانية
نية لغير مؤتم فلا تحصل السنة بفراءة السورة قبل الجائحة ولا بها
اذا العاد الجائحة ولم تكن سنة في الثالثة في الثانية ولا في اخر تن

الرباعية

الرباعية ولا يفراها من تركها من الاولين في الاخرين وكذا ان يكرر
سورة الاولى في الثانية كما يكرر الخروج من غيرهما عمدا ولا فضل الاقتصار
على سورة واحدة فلا يفرا سورتي فاعشر ولوجاز ومن فراه في ركعة
صحت صلاته كما لو فرا بعضها فقط **وقوله** في الجلاب ولا يفرا في ركعة
ببعض سورة ولا يفهم سورة في ركعتين يعني على جهة الغرابة والله
اعلم **قال** في الجلاب في باب السهو ومن فرا سورتي او ثلثا في ركعة واحدة
فلا سهو عليه ومن سهر عن سورة مع اتمام الفراءة ان سجد قبل السلام
انتهر واما ان تركها عمدا فانه يستغفر الله ولا شيء عليه وهذا
السورة التي يفرا في البريقة بعد اتمام الفراءة ان سنة موكرة من تركها من الاولين
لر الثانية يسجد قبل السلام كما تقدم **والخامسة الاستواء** بعد
التمكث في الطمانينة بفد الواجب جتستوى فاما اذا رفعت راسك
من الركوع حتى رجع كل الى موضعه وما ذكره المصنف من الاستواء الشا
من الركعة الى سنة لا بد من ان يكون عليه اكثر الشيوخ حتى رواه عيسى اعز
ابن الخاسم فيمن لم يعتدل في ركعة من الركوع والسجود عدم وجوبه الا
عادة عليه بل يستغفر الله فقط الا انه في المختصر صح قوله في الجلاب
والطمانينة في اركان الصلاة كلها واجبة في قيامها وركوعها ورفع الرأس
منه وفي سجودها وبيد السجدة انتهر والاعتدال في القيام هو نصب
القامة والطمانينة رجوع الاعضاء الى محلها وقد حصل الاعتدال في كل
كما في سنة **والسادسة الجهر في موضع** **موضع** اي فيما يجهر فيه وهو
الاوليان من المغرب والعشاء وركعتا الصبح وهو ايضا سنة موكرة في
تركه في موضع واسريه سجدة لسهوه سجدت قبل السلام الا انه
اذا سر بانية فلا شيء عليه **واعلم** ان كل الجهر ان يسمع او من يليه وان نفسه
علاء لاحد في حال المرأة جاز ان تسمع نجسها فقط لان
نساء عورة ومن فرا بقلبه في الصلاة فلا عدم لا تجزئه صلاته لذلك
وتجوز للجنب ان يفرا في قلبه فانه يبرئ من الجنب **والسابعة** **السيرة** **موضع**

عفو

وجوب

وهو القصر يروى آخر العشاء يروى هو أيضا سنة مؤكدة فمن أتى
في موضعها بحجر بعد السلام على المصطفى وعلية بقوله
يسجد لنفس السنة المؤكدة قبل السلام يستثنى منه الأسرار لأنهم
جعلوه من باب الزيادة فقالوا يسجد له بعد السلام لأنه محض زيادة
وأقل السران يحرك لسانه بالقراءة أو أعلاه أن يسمع نفسه بفك والثا
منة التكبير كنه سنة واحدة مؤكدة **سورة تكبير الاحرام** جانها
فرغ على من حسنهما من فدا ومام وما موم وتارة التكبير جملته الا
تكبير الاحرام او تكبير تير يسجد قبل السلام ولا شيء عليه في
تكرار تكبيره وتارة ثلاث تكبيرات سهوا ولم يسجد له حتى كمال
اعداد علاته **والثامنة سمع الله لمن حمده** اجاب الله لمن
حمده وهو أيضا سنة مؤكدة بمنزلة التكبير فمن تركه مرتين
يسجد قبل السلام ويقول الماموم ربنا ولك الحمد بعد قول الماموم
او بعد قوله ان كان قد سمع الله لمن حمده **والعاشر التسبيح**
ان تنزيه الرب في حال الركوع بقوله سبحك ربنا العظيم وخمسة وثنا
ر التسبيح فيه لا يسجد عليه **والحادية عشر الدعاء في السجود**
بمثل سبحك ربنا انه كلمت نجس وعملت سوءا فاعف عني ولا شيء
على تركه الا مع الكمانينة **قال** في الجلاب يجوز الدعاء في القيام والجلو
سوا السجود ويكره في الركوع ويدعو المزمع في الصلاة بصا شاة في
حواء بحم من مدينه ودنياه و آخرته ويسمع من احب ان يسميه
ويستعين بالله من عفا به ويسئله رحمته وثوابه في برقه و
نقله انتصر وهو معناه قوله في المختصر ودعا بها احب واراد نياها
وسمى من احب ولو قال يا فلان فعل الله بك كذا لم تبطل صلاته
قال مالك في المدونة لا بأس ان يدعو الله في الصلاة على الكالم ايس
ناجيه هو صريح في الاباحة وكما هره والرم يخلصه بل كالم غيره وهو
كذلك باقيا واختار ابرناج عدم جواز الدعاء على الصلوات العلية

بالصوت

بالموت وبعضا شيئا في جتن حوازه محتجا بدعاء موم حنيف الصلاة
الصلاة والسلام على من عرفون بقوله ربنا اطمس على موالهم الترتيب العدا
ب الايم وردا برناج بالاية ليس فيها دليل لان عرفون كما ايتى منه
غلا والمسلم العلاء في جواز الصلاة بالجمية مطلقا واذا الصم
يصلح العربية اولا **قال** في الثانية عشر **التشهد** ان يعني التشهد
الاول والجلو قوله **سنة** مؤكدة والتشهد الاخير وهو ايضا سنة بصر
تكرار لفظ التشهد يروى ان تجلو سهما يسجد قبل السلام وتارة لفظ
التشهد وجلوسه يسجد **ثالث** لا يتأثر تكرار التشهد بر قبل
السلام لان سجود السهو ذكره قبل قراته **قلت** يتأثر ذلك في
مسائل جتماع البناء مع الفضا ومزاد المصنف بقوله التشهد ان
ان كل واحدة سنة وهو المشهور وبه يوافق ما في الترجمة وذكر الكتاب
في شرح المختصر المختصر وابرر شهد وابرر جرح والهورر وحاب النوادر وابر
عروة انه يسجد لتشهد واحد وان جلس له زاد بذلك قوله في توفيق
المصنف على ان التشهد الواحد لا يسجد له اذا جلس له **قال** في الجلاب
ولا بأس بالدعاء في الصلاة المكتوبة في الجلوسين بعد التشهد يروى ليس في
ذلك شيء **منصوص** في الرابعة عشر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
في التشهد الاخير وحيث ما وقعت منها اجزات وهذا الذي ذكره من انها
سنة هو الذي عليه اكثر الشيوخ **قال** شهر ابر عطاء الله انها فضيلة وهي
واجبة في العصر مرة واحدة اقفا بلطف مرون عنه صلى الله عليه وسلم
كقوله **اللهم صل على محمد وعلى آل محمد** وبارك على محمد وعلى
آل محمد كما عليت ورحمت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين
انك حميد مجيد **والخامسة عشر التيام** من **بالسلام** الاشارة به الى التيام
عند الخروج من الصلاة بالتفات يسير كما يفعل العالمة فيخفي قبالة وجهه
ثم ينتقل للسلام بذلك بدعة وجعل قاله ابراهيم الميمر وتوتيا سر تيام
لم تبطل **تنبيه** لو ترك الماموم ربنا ولك الحمد فلا يسجد عليه لانها

بفضيلة في بقاء ولود عنه التشهد الاول ثم تجلس صلاته ولولم يشهد
تاسيا حتى سلم الامام فليست تشهد ويسلم ولا يدعوا بعد التشهد فانه
في النواذر ولو سلم المصل على يساره ثم تكلم لم ينهل صلاته ان هذا التحليل
بذلك وان فقد بذل الفضيلة بطلت صلاته علم ما صرح به ابر عريضة وغيره
ولو سهر عن السلام رجع فليكن فاما ثم جلس فتشهد وسلم ثم سجد
بعد السلام لسهوه فذا كان او ما هو ما **تتم** قال في الجلاب
فقال في الصلاة خمسة ربع اليد برمع تكبير الاحرام والتسبيح في الركوع
والركعة في السجود والقيام في الفوت في الصلاة والقيام في الصلاة والسلام
فمن ترك شيئا منها سهوا او غما فلا شيء عليه انتصر ولو شك
هل سهر صلاته ام لا فلا شيء عليه ولو تغير ان سهر فيها ولم يدر زاد
او نقص او تغير النفس سجد قبل السلام ولو زاد فيها ساهيا سجد بعد
السلام ولو زاد ونقص سها سجد قبله ولو تعدد ترك شيء من سننها
فقال في الخامسة لا سجود عليه وقال غير سجد قبل السلام **قال** في الجلاب
وهو الصحيح ولو وجب على امام سجود السهو قبل السلام او بعد فترك
سجودا فليست سجدة المأموم كما وجب على المأموم ان تركه فلا شيء
عليه فلو اتم في ركعة فتركها سلم منها فقام لنا فلة ثم ذكر انه
لم يسلم من ركعته فانه يرجع اليها فيتمها ويسجد بعد سلامه
الا ان ذكر ذلك بعد ركعة فانه لا فلة ورعوه فيها فانه يفض على
بلنه حتى تتمها ونقص في ركعته ومن علم بانها من جنب او غير متولي
عاما بطلت صلاته وصلاة من خلفه بان كان ساهيا بطلت له لا من خلفه
ولو ابتدأها بوضوء با حرث فيها فلا صلا بطلت صلاته ومن خلفه ولو
سبقه الحرث بطلت له لا من خلفه ويستحب ان يستخلف من يتمها
لهم فان لم يفعل فدموا من يتمها لهم انتهى ثم **شرع** يتكلم في الثالث
من الذكر الذي هو الصلاة والزواجر والترك في اللغة وفي الشرع هو
كف بنية عن انزال ركعة او مدا وانعائ ووجوب غداه غير غالب غبار

او ذبا

او ذبا او فلفة بين الا سنن لملا وجوب غير منسية في وقوع ومن
البحر حتى للمغرب دون غمها الكثر نهاره وهو مما علم وجوبه بالضرورة
وبالكتاب والسنة والاجماع على كل ذلك ذكر ان او انشجر او بعد
في ثمانية الهجرة ليكن من شعبان وفي تعدد شعبان تحولت القبلة
وهذا كان قبله صوم ثم نسخ او افولان وله فرايض وسنن وذا اشار الى
الاول من فرائضها منعه بقوله **فرايض الصيام خمسة** عند ابر رشد
وغيره من تبعه الاول من فرائضه **معرفة الشهر** الذي هو رمضان من بين
الشهور ومعرفة تحصيل ما برؤية حذيفة وهي ان يراه جماعة
رؤية مستعينة يستحيل ان يافهم على الكذب عادة ولو كان جميع
نساء او عبيد او ما يشهدون وثيقة من عدلين **ببر** انه وتقع رؤى
يتمها ولو كانا بمصر لم يبره فيهم غيرهم ان رايه مع غيم بارو
مع نحو فان لم يبر بعد ثلثين يوما من شهادتهما والسماء مطيعة
كذا ولا يعمل على حساب المنجمين بل ان غم الهلال عد ثلثين يوما
من غرة شعبان ويجب على عدل من رجا قبوله ورجع رؤيته للاف في اد
اعل هناك من يتم به الامر غيره ولا يعمل على راية وحد الا اهله والذين
لا اعتناء لهم بحال الهلال وان ثبتت رايته نهارا قبل الزوال او بعد
فهو لليلة القابلة **والثاء النية** لان الاعمال الشرعية لا تحسب الا بها
وذلك بان ينوي بقلبه في اول ليلة من ليالي رمضان بعد غروب الشمس وقبل
خلوع العجم او مع طلوعه على الصبح في الغربة الى الله بصيام رمضان
الذي اوجبه صيامه عليه وابتثالا لأمرة وايضا ما وعد يفا برسوله
صلى الله عليه وسلم ثم لا يلزم تجديدها في كل ليلة بل تكفيه واحدة
بجميعها كما تكفيه في كل صوم وجب تنابعه كالنذر وتجارة الغنم
والقمار ولا تجزأ ركعتها قبل ايل ثم **الا** اعفها **قال** في الجلاب لا
يعسرها ما حدث بعدها قبل العجم من كل شرب او جماع انتصر ولا
يقطع الا الحيف او النجاس او السجدة المبيحة للفسق او نحو ذلك كمن

او فطر لاجله فاذا انقطع بواحد منها او نحوها وجب تجديدها **الثالث**
الا ياكل طعاما او اداما ما عاتل او جامدا بان يحذف عن ايها لمعدته
او حلقه جميع نهاره من منبذ واسع كالجم والاذن والاذن ودهن الرا
سر ان استطعمه ولا شيء عليه في غير الطريق والذباب اذا دخل غلبته كما
بتناع ولفقة حب بيرانه وحقم البخور في الحلق يوجب الغشاء على الفم
كان مما يتحلل ببلغم او من حرجه / ولا كالدرهم والحبات ولا تجب الكجارة
الا بما وصل من الطعام عمدا من دم لا غيره **والرابع ان لا يشرب** كل ما يشرب
من ماء ولبن وجمه جميع نهاره بان يشرب او اكل او جماع ناسيته نهار
رمضان وجب عليه الغشاء بقليل او شرب بجمه فيه وجبت عليه الكفا
رة ان اكل لحمه او الخمر او **الجماع** المأيم زوجته واولادها بمقدما
نه من مباحة ونبلة **فهارا** نهار رمضان ولو بمغيب حشجة وقد
رماه قبل او دبر ولا خلاف في وجوب الكجارة على من حصل الاكل والشرب
والجماع على سبيل الانتهاك وان حصل ذلك بتاويل بعيد فكذلك على
فوق الاحتلام المشهور وتاويل قريب فلا تجب عليه والاحتلام والنوم لا يفرض
الصوم ولو تعمدا اخراج منى بقبلة او مباحة او بمداومة فكر لو جئت
عليه الكجارة الا ان خالف ذلك عادته ولو تكلمت زوجته وتابع النظر
حتى امن وجب عليه الغشاء والكجارة على احد التاويلين وان لم يتابعه
جامعا او منى بلبس جففت ولو تكلمت اليها ففطرة واحدة وقصد اللذة
فانزل بها نومه الغشاء والكجارة ففعله نهارا راجع الرقوله **والا ياكل**
ولا يشرب وجهم منه انه يجوز الاكل والشرب والجماع في ليله وهو كذا
الباقي قال تعالى حل لكم ليلة الصيام الرفث النساء **تشمته**
اذا زال عطشه او جوعه المصلي بعد اكله وشربه نومه امسك بنية
اليوم فان اكل بعد الاول وجب الكجارة فلو ان اكله متاويل فانه ابر وشد وقال
سحنون يستديم العكر ولو بجماع ولا يستحب له الا مساس فانه الخمس

النظر
في ما يتلوه
في الخ

في الاحتلام
في النوم
في رمضان

وهو اخص

وهو فيس وعليه مشاها حب المختصر وقد اشار الى عدد سنته فقال
وسنته خمسة الاولى **تعجيل الفطر** بالتمتع او بالماء لانه عليه
الصلاة والسلام لذلك ويستحب كونهما وخرافا او خمسة او
سبع او روي بروق هب ابن منبه ان النابغ بع وخر بصره بالجموع والعطش
فاذا انظر على الحلو اعد اليه ما زاغ من بصره ونعنا اذمت الثمر ثم الماء
لانه حبات كل شيء وكهوه ولانه حلال فقلب به الا فطر مع خونه
مقلوبه مقلوب الفطر في خصوص وجه التاكيد هذا اذا لم يملك واما ان
ملك فلفظ **تفطير** مائة كربة تعجيل الفطر انها هو بعد تحقق
دخول الليل وانه جواز الا مساس بعد المغرب فيستحب اجرة وعدم
جواز بل يحرم كما يحرم في تعجيل من قول **الثانية تاخير السحور** بعد
تحقق بقاء جزء من الليل ولم يشك في الفجر وتضجها هلا والاحتياط
لنفسه والسحور بفتح السين اسم للماء تولى وبضمها اسم للجعل
قال الله عليه وسلم ما تروا من غير ما اخرجوا السحور وعجلوا
الفطر **وقال** الله عليه وسلم في العجيبين تسحر واجازة السحور
بركة وهي التقوية على الصيام **والثالثة** جميع مسلم جز في صيامنا
وصيام اهل الكتاب اكلت السحور فاما اهل الكتاب لا ياكلون السحور
وغير يستحب لنا واذا شك في طلوع الفجر في غير يوم الاكل عليه وكرا
هتة فلو ان وارا اكل وهو شاكر فعلى الاول تجب الغشاء وعلى الثاني
يستحب واذا شك في الغروب حرم الاكل اقبالا وجعل المصنف
لغيره تعجيل الفطر وتأخير السحور سنة خلاف المشهور وهو انها
من الصناعات **الثالثة ان لا يبلغ الماء المضمضة** بر د الماء الى
الحنجرة عند الوضوء لخوف جفاف حنجرته بوضوءه منه لحلقه
والرابعة ان لا يبلغ به **الاستنشاق** لئلا يجسد صومه بوصول الماء
الى حلقه او بطنه **والخامسة قيام** **من الليل** لانه الصلوات من قول
صلوا عليه وسلم من قام رمضان اصابنا واحتسبنا غفر له ما تقدم
من ذنبه ومن سنة هذا القيام ان يكون بعد صلاة العشاء لا قبلها

فيما سطر
في الفطر

هنا
ملحوظة

النقيض

التيا من قتلته وترجله وشانه كله وثالثها سترها عند احد اهلها
 رابعها العيون لان ذلك ينجي الربا ولما رواه البخاري والنساء عن ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال السبعة يكفلهم الله في كل يوم
 لا اكل الاكله في ذر فيهم رجل يصدق بصدق اخفاها حتى لا تطلع شمالها
 ما تنفق بيمينه ولما مر كلامه ان ذلك سنة ولو كان اهل مو ضعه لا يكلونها
 وبعضهم ان كان اهل مو ضعه لا يكلونها فاجابها عن هذا افضل لما فتداهيه
 وقد قال تعالى والذات فاك فبعضها من وان خفيوها وتوتوها الجفراء
 وهو خير لغير رابعها قسمها اي تجزيها لافضلها وهم الجفراء والم
 ساكنين ومما يعنى ليس عند هذا الاشء يسير لا يقوم بموت نفسها وقيل
 المصطفى خروج من الجفراء والعاملون عليها اهل جيلتها وسعاتها والمؤلفة
 فلو بهم اهل الجفراء يتابعهم المسلمون على الاسلام اجمع لهم شيء منها
 اليهم ولو قبل الاسلام الرقاب اي فكاك من الرق بشيء منها با ان يشتري منها الجماعة
 رقاب بيعتفون ويجوز وكاؤهم للمسلمين الغارميين الذين عليهم ديون
 يجمع اليهم شيئا منها الجماعة وفي سبيل الله بالغزو والجهاد
 يجمع اليهم شيء مما ينفقون على غزوهم وجهادهم ولو كانوا اغنياء
 ابر السبيل المنفصله لغير بلد يجمع له منها عفاية وان كان
 غنيا ببلده وليس عليه رد ذلك واخراج اعداء بلده لا يجوز صرف
 شيء منها في غير ذلك الوجوه الثمانية من عماركة المصاحبة او بناء
 القلجير او تجميع الموتى او في الاسارى وغير ذلك البلد الغنى وجبت
 فيه بلا تراخ في ذلك ولا يجوز نقلها عن ذلك فاذا الرخصة فيه من بدفعها
 اليه او وجده وفضل من المال فيل او كان غيرهم اخوج منهم نقل الى او
 ما فضل منه الا اخوج لا يجوز نقلها لغير الاخوج اذا كان في البلاد محال وجب
 يستحب نقلها للاخوج واهل الديار على غيرهم ولا شفعة فيها وقد
 ثبت قولنا بلا تراخ في ذلك في اخراجها لا نه من المبادر الى الخير ولا يلزم

وعونها صلا: اذ لا فوهن وعلامه اشعار بان الصلاة تلج في الحكم علمني
الشهادة: التي عبر عنها ومرتعا صلحا المتقدمة بالتوحيد وان
بالقواعد بليها في الحكم وهو ذلك على ما نقل على عبد الله القوري
والثالث الصيام اي قوم شهور طمان بالامساك عن الاكل والشرب وال
ليماع وخواصه حدة بياضها **والرابع الزكاة** اي اعطافها من العي
والحرث والعاشية عند وجوبها **الخامس الحج** وهو قصد بيت الله بافعال
مخصوصة في محل مخصوص في زمان مخصوص في الشريعة **تفصيل** فواعدا الاسلام
طاعة ودين في الصلح عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما نية عليها هذا
ليوجب لنا ان جاحد فاعدا: واحد: او عليها فهو كاجروا ويعرفونها
يكون الانسان يصير في بينه **قال** الثاني عياض من حدة فاعدا: من
قواعد الاسلام فهو كاجروا حلال الدم خارج من جملة المسلمين
وقال غيره كاجروا حبيب يشرك في صحة الايمان فواعدا الاسلام بمن ترك
بغايروا حدة امنها وقد كبروا ان فربا لوجوب هو ذلك تفصيل مبسوط في
المطولات اما التوحيد اعني التلطف بالشهادة تين فواجب على القادر
وان ترك ذلك عاندا فهو كافرا او لا فعلى الاصح واما الصلاة والصور فمن حدة
وجوبها فهو كافرا جمعا يستتاب ثلاثا والا فقتل ومن فرب وجوبها
بهما وامن من لا يتاينهما وهو كافر على وجهين: اهلها فاحل فقتل حدة
واما الزكاة: فاحد وجوبها كافرا جمعا والمانع من ادائها مع اعترافه
اعترافه بوجوبها ضرب واخذت منه ثمرها ونجزه وكيسر يكافروا **اما الحج**
فاحد وجوبها او شك فيها كافر حلال الدم الى نيت يتقد به الاستتابة
اليه ومن فرب وجوبه وامن من فعله ترك فانه حليته لا يعرض له مع نية
على قواعد الايمان **وقال** **فواعدا** بطرا لتي يكمل لها ويثبت سنة
والايمان هو التصديق الخالص والقلب وهو حقيقة في الاعتقادات مجاز
في الايمان بلا اول من فواعدا **ان تؤمن بالله** اي بوجوده وقدمه وبفائه وانه
ليس بجوه ولا جسم ولا عرض وان ليس له جهة ولا يستقر على مكان وانه
مزيد فاذا رسيب يصير منظم حتى يبلغ منزله وهو مع علامه وعلوه و
وارادته وغيره من صفاته قديم **الثاني** ان تؤمن باليوم الآخر **والثالث**
التصديق ولا يقنروا بوليسوا من الذكور ولا من الاناث ولا يليق بمنهمهم
الكون الا التعظيم والاحترام ومع ذلك لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم

وعونها صلا: اذ لا فوهن وعلامه اشعار بان الصلاة تلج في الحكم علمني
الشهادة: التي عبر عنها ومرتعا صلحا المتقدمة بالتوحيد وان
بالقواعد بليها في الحكم وهو ذلك على ما نقل على عبد الله القوري
والثالث الصيام اي قوم شهور طمان بالامساك عن الاكل والشرب وال
ليماع وخواصه حدة بياضها **والرابع الزكاة** اي اعطافها من العي
والحرث والعاشية عند وجوبها **الخامس الحج** وهو قصد بيت الله بافعال
مخصوصة في محل مخصوص في زمان مخصوص في الشريعة **تفصيل** فواعدا الاسلام
طاعة ودين في الصلح عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما نية عليها هذا
ليوجب لنا ان جاحد فاعدا: واحد: او عليها فهو كاجروا ويعرفونها
يكون الانسان يصير في بينه **قال** الثاني عياض من حدة فاعدا: من
قواعد الاسلام فهو كاجروا حلال الدم خارج من جملة المسلمين
وقال غيره كاجروا حبيب يشرك في صحة الايمان فواعدا الاسلام بمن ترك
بغايروا حدة امنها وقد كبروا ان فربا لوجوب هو ذلك تفصيل مبسوط في
المطولات اما التوحيد اعني التلطف بالشهادة تين فواجب على القادر
وان ترك ذلك عاندا فهو كافرا او لا فعلى الاصح واما الصلاة والصور فمن حدة
وجوبها فهو كافرا جمعا يستتاب ثلاثا والا فقتل ومن فرب وجوبها
بهما وامن من لا يتاينهما وهو كافر على وجهين: اهلها فاحل فقتل حدة
واما الزكاة: فاحد وجوبها كافرا جمعا والمانع من ادائها مع اعترافه
اعترافه بوجوبها ضرب واخذت منه ثمرها ونجزه وكيسر يكافروا **اما الحج**
فاحد وجوبها او شك فيها كافر حلال الدم الى نيت يتقد به الاستتابة
اليه ومن فرب وجوبه وامن من فعله ترك فانه حليته لا يعرض له مع نية
على قواعد الايمان **وقال** **فواعدا** بطرا لتي يكمل لها ويثبت سنة
والايمان هو التصديق الخالص والقلب وهو حقيقة في الاعتقادات مجاز
في الايمان بلا اول من فواعدا **ان تؤمن بالله** اي بوجوده وقدمه وبفائه وانه
ليس بجوه ولا جسم ولا عرض وان ليس له جهة ولا يستقر على مكان وانه
مزيد فاذا رسيب يصير منظم حتى يبلغ منزله وهو مع علامه وعلوه و
وارادته وغيره من صفاته قديم **الثاني** ان تؤمن باليوم الآخر **والثالث**
التصديق ولا يقنروا بوليسوا من الذكور ولا من الاناث ولا يليق بمنهمهم
الكون الا التعظيم والاحترام ومع ذلك لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم

وعونها صلا: اذ لا فوهن وعلامه اشعار بان الصلاة تلج في الحكم علمني
الشهادة: التي عبر عنها ومرتعا صلحا المتقدمة بالتوحيد وان
بالقواعد بليها في الحكم وهو ذلك على ما نقل على عبد الله القوري
والثالث الصيام اي قوم شهور طمان بالامساك عن الاكل والشرب وال
ليماع وخواصه حدة بياضها **والرابع الزكاة** اي اعطافها من العي
والحرث والعاشية عند وجوبها **الخامس الحج** وهو قصد بيت الله بافعال
مخصوصة في محل مخصوص في زمان مخصوص في الشريعة **تفصيل** فواعدا الاسلام
طاعة ودين في الصلح عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما نية عليها هذا
ليوجب لنا ان جاحد فاعدا: واحد: او عليها فهو كاجروا ويعرفونها
يكون الانسان يصير في بينه **قال** الثاني عياض من حدة فاعدا: من
قواعد الاسلام فهو كاجروا حلال الدم خارج من جملة المسلمين
وقال غيره كاجروا حبيب يشرك في صحة الايمان فواعدا الاسلام بمن ترك
بغايروا حدة امنها وقد كبروا ان فربا لوجوب هو ذلك تفصيل مبسوط في
المطولات اما التوحيد اعني التلطف بالشهادة تين فواجب على القادر
وان ترك ذلك عاندا فهو كافرا او لا فعلى الاصح واما الصلاة والصور فمن حدة
وجوبها فهو كافرا جمعا يستتاب ثلاثا والا فقتل ومن فرب وجوبها
بهما وامن من لا يتاينهما وهو كافر على وجهين: اهلها فاحل فقتل حدة
واما الزكاة: فاحد وجوبها كافرا جمعا والمانع من ادائها مع اعترافه
اعترافه بوجوبها ضرب واخذت منه ثمرها ونجزه وكيسر يكافروا **اما الحج**
فاحد وجوبها او شك فيها كافر حلال الدم الى نيت يتقد به الاستتابة
اليه ومن فرب وجوبه وامن من فعله ترك فانه حليته لا يعرض له مع نية
على قواعد الايمان **وقال** **فواعدا** بطرا لتي يكمل لها ويثبت سنة
والايمان هو التصديق الخالص والقلب وهو حقيقة في الاعتقادات مجاز
في الايمان بلا اول من فواعدا **ان تؤمن بالله** اي بوجوده وقدمه وبفائه وانه
ليس بجوه ولا جسم ولا عرض وان ليس له جهة ولا يستقر على مكان وانه
مزيد فاذا رسيب يصير منظم حتى يبلغ منزله وهو مع علامه وعلوه و
وارادته وغيره من صفاته قديم **الثاني** ان تؤمن باليوم الآخر **والثالث**
التصديق ولا يقنروا بوليسوا من الذكور ولا من الاناث ولا يليق بمنهمهم
الكون الا التعظيم والاحترام ومع ذلك لا يملكون لانفسهم ولا لغيرهم

وعاينه على قبيح فعله هل علمت في الارض من الكواكب ما وافق فعلها قال
الشمس تطلع من تحتها علمته وهو رجل سلك كبرياء الآخرة بخصه الدنيا العجا
زية والآيلة على المنكر واليه في سبيل في الارض في البخاري ان الرجل يعمل على
اهل الجنة فيما بين الناس وهو من اهل النار ورجل يعمل على اهل النار
فيما بين الناس وهو من اهل الجنة وانما العمل بالخواتم وفيه ايمان الجنة
الجنة اقرب الى احدكم من شركه الله والنار مثل ذلك السبيو كمن معناه ان
الطاعة موصولة الى الجنة والمعصية الى النار وانها تكونان في ايضار الله
يا وقل ان جبر على كذا واحد من قبل الله حسنة واحدة لا يجزى به فان
ولهذا قال ودان يفتي تفتي ان لو علم ان الله قبله سجدة **قال**
بارك في حال عبادتك الله تعلم **تراك** **بارك** انك انما تنجز من
له مستهاذكة الوبيرة ونحوها فكن ممن تعلم ان الربوبية تشبه ذلك وفي
هذا الشعار بجواز رعية الله في الدنيا وبه قال عياض فان لا يفرق بينه وبين
شهادته من الغيب الخ لا يعلمه الا من علمه الله **قال** غيره انها
جارية عفا وامتنعت شرعاً **قال** الحق في هذا الوقي بان يقطع فيها
ولا تنقض وامارة الله في الجنة فيان يتجاوز رعية الله في النوم فلاق
قال في اقسام الشريعة **قال** اقسام الشريعة **قال** اقسامها
التي تجوز الشارح على المكلف **خمس** من انواع منها اجزاء كثيرة وا
لشريعة ما شرعه الله من الدين والشارع هو الذي جاء بالشريعة وبين
الدين ويخلق عليه لا نه جاء بها للعباد وان كان الله هو شرع الاشياء
وسميت شريعة لانها مدخل الى الدين ما خوذ من شريعة الواحد
وهو موضع يتوصل من حافته الى الماء وهي تطفو الطريف فقول هذا الشر
يعني فلان اي كسوفه فانه والله في رايه افواه وفعاله بالالف واللام
في الشريعة للعهد اي انواع شريعة النبي صلى الله عليه وسلم في الدين
والاجب وهو ما ذكره تاركه وفي فعله ثواب وفي تركه او كذا ان كان
بذل كالتيتم عفا وبذل اللغة معان ويقال الواجب ومكتوب ومعلوم
في محتوم ولان ومستحق **الثاني** وهو في الاصطلاح ما يفعله ثواب
العضو والمكروه والمباح اذ يصح في فعله تركه ثواب وفي تركه او كذا ان كان
في تركه عفا الواجب لان تركه عفا وله في اللغة اعتبارات ويقال
مستحسن ومندوب وتوسيع وفضيلة ومستحب ومندوب **الثالث**

ش

اي ممنوع ومفسد وفيه نفي الواجب وحده ما تركه ثواب وفي فعله عفا
في تركه ثواب في تركه العفو والقتل **الرابع** وهو في نفي الواجب وبما هو في تركه ثواب
وليس في فعله عفا بتركه فصد به وجه الله لا نه من قبل الجاهل الرابع تركه عفا
الخرى ان في الركوع والسجود **الخامس** وهو ما اذن في فعله من غير تركه فعله
على تركه فلا يفتل في فعله ثواب ولا تركه عفا كالبيع **تنبيه** ليس كل واجب ثواب
في فعله كالحاق الزوجات او الاقارب والدواب واداء المصنوعات ولو ذابها والدواب
والهوان ولا كل محرم ثواب على تركه لان المحرمات يخرج الا فساد عن محرماتها
بمجرد تركها وان لم يشعر بها فسادا عن الفضة اليها حتى ينوي امتثال امر الله تعالى
في ثواب حينئذ فهم متوافقون في عدم الامتنال وقصد وجه الله في الجميع حصل
الثواب **فانه** القرافي في التفتيات **قال** انتقل الى المطاع وحقوق العباد التي
يجب ردها عند التوبة لا لها واستحلها لهم فيها ولو اتوا بهذا عند ما تنظم على
التوبة كما فعل غيره لكان لو **قال** اقسام المطاع التي توقع بين امر
وبين الناس وكانت اصعب من ترك واجبات الله **خمس** في المطاع جمع مختلفة
مصدر نظم يكلم وهو تصرف المتصرف في غير ملكه وفيه هو فعله ما ليس له ان
تفعله الا في **ماله** فاذ انظم في مال يجب عليه رده لا يراه او جده والا فلو ارتفع
فان لم يكونوا قد في بها عنصر والا فهو عاص **الثاني** **تنبيه** فان نظم شخص
في دينه عليه ما وجده او نأى به وما فعل في رده عليه يستحل منه وجوب الفول
عليه الصلاة والسلاح مطال الغني يكلم بيكون في دينه على هذا يستحل له ان
الاولى بشارة النان الكلم يتصور في الدين ولو فاق احتمال في يوم من الدهر يخسر
الذال المشددة **قال** في ما ساكنة سكونا ميثاق الكلم في الدين هو الذي
يؤخذ من كلام الغزالي في نفسه واما الدين فان كبره او بد عنه او خله فهو اصعب
الامور فتحتاج الى تكذيب نفسك بين يدي من قلت ذلك له وتستحل منه ان
امتنك والار جعت بالابتها الى الله **الثالث** **الحرمة** وذلك كما لو خافه
في اهله او ولده او خوزه فلا وجه للاستحلال في خاف فتمته وعيها وان
امتنك فيستحل منه فانه الغزالي **قال** الشيخ زروقي قوله ان من انت الجنة
يستحل من الحرمة لا يقع لان فيه فدا او تعريضا لاداة فلا محل للتحلل
منه محال **الرابع** **الحرمة** وذلك كما لو اعتبا كادوا شفعة او قد فته
في عليه ان يخذ بنفسه من رده في ذلك وان يستحل منها امكنه
بل في جده وفي تحلل زبانه في غير ذلك ويهيئ فته في رخصته في ذلك
الى الله ليرضيه عنه ويستغفر كثيرا صاحب **الخامس** **الحرمة** في الكفا

ج

في احد القدي في بيته من نفسه من انهما من المفسرين في اوليه حتى يغني عنهما
او يبراه في كل واحد من ارجح الاله بالانتماء اليه وانه اذا علم اليهودي من قلبه
العبد لله في خصاياه عنه يوم القيامة مركزا بينه من قوله **قال ابو**
زيد عبد الرزاق بن محمد بن عبد الله بن مسleme الجبلي في فضل التوبة من
كتاب العتق اعلى بنو ربه العلم وان كان عليه حق العباد وانما هو قد
الفدي في بيات المستحق ويمنه من الاستغناء فان لم يعلم المستحق وجب
اعلامه ويقول انما قد وثق او فائق ياك فان شئت اقتصر وان شئت فبا
عجواتك التوبة من القتل الموجب الوفاة قبل التسليم الفاتل نفسه لك
ما من حوال الله تعالى ويحور منه للفساد من عصية جديدة ففتنة توبة
لها ولا يفدح ذلك بالاولى اما الغيبة ان لم تبلغ المغتاب في عيبك
الندم والاسف فافان ذلك كجارية له والافلية ويستحقه ويبراه ما
اغتابه فيه وليس للمغتاب ان يبريه من ذلك منها فان بعد ذلك الموت
فقد نهى عن تحصيل البراءة عن طاعته فيستحق ان يكثر الاستغفار والادعاء
واما الحمد وهو ان يزيد زوال النعمة عن غيره فوجب التوبة منه عند ذلك
ويستلزم زوال هذه الخلقة اليهودية وان قصر فيما عليه من ماله
وغيره ما لم يستحق واستغفره وارث نعم مات وقع يوقهم فالمستحق
للمحالة يوم القيامة بل في الاخرة حاجب الحق الاول على اللاحق فلو جاء بينه
على انزاع المذوق او اعترافه او فدي زوجته والاحل لم يخرج الى توبة
اقتضى كلامه باختصاصه في بعضه فافترض تمامه **سبع** اهل بيت
الان يستخرج الانس من نيب وان صغرا لا صغيرة مع الاصرار وقد نقل
القشيري في شرحه على اسماء الله الحسنى ما قصه **قال** لو ان رجلا
لو تولد سبعين نبيا وله خصم يتصقح افاق لا يدخل الجنة حتى
يرضى خصمه **وقيل** ان ادانق من فضة يؤخذ به يوم القيامة سبع
مائة صلاة مقبولة بتعطي الى الخصم **والادانق** هو سدس
سدر الدرهم لا عنه نقل انما منعه في خبر مستند ان رجلا يوم
به الى النار فاذ بلغ ثلث الطريق لتفت **واذا** بلغ نصفه التفت واذا
بلغ ثلثيه التفت ويقول تعالى **وما** كان يفتن **وما** التفت واذا
يقول يارب العالمات ثلث الطريق قد حلت فوك وريث العفورة و
الرحمة **وقيل** انك تغفر له **وما** بلغت نصفه تذكرك انك
ومن يغفر الذنوب الا الله **وقيل** انك تغفر له **وما** بلغت ثلثه
تذكرك انك تغفر له الذي يرسل فوا على انفسهم لا تغفروا من

الحمد لله

في اربعة وعشروا الف في حكم الرسل منهم قال ثلاث مائة وسبعة عشر
المع انما من لا عليه والذين في

من حمة الله فاز ذلك كما يقول الله له اذهب فقد غفرتك **الط** اذا تكي
للمكفوع سبعة كما نبأ الله ولا تقاتل حسنة كفاير بالله فقالوا ان المكفوع
يتاب بقدر ما يستحقه على القتال ويؤاد عفو به القتال بقدر ما عليه له
كفوع ولو اسلم القتال فلا عفو به عليه واعطوه سبعة المكفوع بقدر ما
عليه من القلم والى تكفله شيء عذوب المنة عفو به زائدة على اربعة بقدر
ثلاثة وعوض المكفوع ثواب مقدار ماله على القتال وان كان ميا في الفحيح
انه على الله عليه وسلم يكفله به و ليل يسفوه كما تسفك حقوق اهل الحرب
ق انقل من حكم على الحكم العاخي و افساهه ليغيب به ان الربك العا
ديا لا ليس على المربي الزوم الذي لا يصح التخليق معه لا العامة قد تعتقد
انه لا يخلف ابد ام ان الخلف انه يخلف فتنكر احياء الميت في القبر والمخلوق
في النار مع دوام الحياة كما قاله من قبل وان بدع **وقال**
العا المنسوب الى العادة لا الى العقل والشارح الاول
و وجود الشيع كريك وجود الشيع بوجود الاكل والعادة ان الاكل اذا
وجد وجد الشيع **الثاني** كريك عدم الشيع بعدم الاكل
بانه اذا عدم الاكل عدم الشيع عادية **الثالث** كريك
عدم الجوع بوجود الاكل بانه متى وجد الاكل عدم الجوع عادية ويصح
تخليقها فلهذا بان وجود الاكل ولم ينعدم الجوع كما علم عند كل عاقل
الرابع كريك وجود الجوع بعدم الاكل وعدم الاكل
عادية يستلزم وجود الجوع فان معظم الحكم له سبب عاقل كالمناجاة
الى الشيع فيلزم من وجود السبب الذي هو الاكل بل كل الهام المختات
وجود مسببه وهو الشيع عادية **والا** يصح التخليق عقلا وله شروك
علا سلا من الشهوة الخلبية بالنسبة الى الشيع وله مانع كالشهوة
الكلمية ويعني بالشهوة الخلبية علة تمنع ما حبا من الشيع
اعقب المصنف جميع ما ذكره بعد الا نبأ خبرا بهم لان عددهم مما
يعا بمعرفته **فقال** **العا** انما هو من العادة اي زيادة
نعم **السابع** زيادة التامر بالاجاع
العا كما ورد الا حاد يث عنه على الله عليه وسلم او لهم عا ادم وعاء خير لهم
على الله عليه وسلم بالنبوة ما هو من النبوة عند من همزكو وهو اخبير

بسم الله الرحمن الرحيم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
باب في حق من عصى الله فاعبدوا الله على ما كان
 وعلموا بالصبر وحلبا للنفق من الله تعالى فان لم يكن
 عبادته ولا تلقوا العقوبة بالسيوف فان النعمة لا تأتي بالسيوف وانما
 تأتي بالعرف ومنه وافقكم الى الله تعالى وسلكوا بلسان التذلل
 والخشوع لعله يرفع لنا ويخافنا من عصى الله تعالى
 ما اصابنا من ذنوبنا وعملنا من اعدائكم واكثر من الله
 يا الهيب احدى واربعين وسنة واحدة وستة عشر الف وتقولوا على كل
 راس كل مرتبة يا الهيب يا خبير باخلاق يا خالف اخفا ثلاث مرات
 والهيب بنا في فضائك السابق فالله تعالى الهيب بكم ويتجاوزني بعبود
 عنكم وبالله بكم في جميع اموركم وتعمل لكم من امركم فراجا وقد
 جرت ذاك فصح وان شئتم ان تزدوا استغفر الله العليين لا اله الا هو
 الحي القيوم من كل ذنب وعلمته الى اوفى هذه او استغفر الله انما هو
 الثواب الرحمن الرحيم فليس وعشرون مرة اللهم صل على سيدنا ونبينا و
 لاننا محمد بن عبدك ورسولك النبي الامي وعلاء المومنين وسلي
 تسليمنا ثلاثا فاقوا فليس وعشرون مرة حسبنا الله وزعم انو عجل
 مثل ذلك سلم فوكا من بار حبيب مثل ذلك اللهم سلمنا من اوقات
 الدنيا وقتناها مثل ذلك او سبعين مرة في غير الاستغفار اللهم
 لك الحمد بكل شيء فحبا ان نحمد به على كل شيء فحبا ان نحمد عليه اللهم
 لك الشكر بكل شيء فحبا ان نشكر به على كل شيء فحبا ان نشكر عليه
 حمد او شكر اذ ايعين يد وامنك عدد ما علمنا وملك ما علمنا
 وزنة ما علمنا ومداد كلماتك واصحاب اصحابك واصحابك ذلك
 مرة واحدة ثم تقول اللهم لك الحمد ولك الشكر بكل ذلك على كل ذلك
 كذلك مائة مرة قالنا فله على الشيخ سيد محمد العباسي واذ احببنا
 ان دعاء المبارك عشرة من الناس حصل لهم الهيب في الاقبيع كلها
 شفاء من نعل وتناول ملكة السماء ينشرون على الله تعالى بسورة الاخلاص
 حتى يجل غصبه عنهم النبي اذا مدح الكريم بيزيد خيرا
 وان مدح اللهم فلا يزيد انتهى كلامه

بسم الله الرحمن الرحيم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
كتاب في حق من عصى الله فاعبدوا الله على ما كان
 وعلموا بالصبر وحلبا للنفق من الله تعالى فان لم يكن
 عبادته ولا تلقوا العقوبة بالسيوف فان النعمة لا تأتي بالسيوف وانما
 تأتي بالعرف ومنه وافقكم الى الله تعالى وسلكوا بلسان التذلل
 والخشوع لعله يرفع لنا ويخافنا من عصى الله تعالى
 ما اصابنا من ذنوبنا وعملنا من اعدائكم واكثر من الله
 يا الهيب احدى واربعين وسنة واحدة وستة عشر الف وتقولوا على كل
 راس كل مرتبة يا الهيب يا خبير باخلاق يا خالف اخفا ثلاث مرات
 والهيب بنا في فضائك السابق فالله تعالى الهيب بكم ويتجاوزني بعبود
 عنكم وبالله بكم في جميع اموركم وتعمل لكم من امركم فراجا وقد
 جرت ذاك فصح وان شئتم ان تزدوا استغفر الله العليين لا اله الا هو
 الحي القيوم من كل ذنب وعلمته الى اوفى هذه او استغفر الله انما هو
 الثواب الرحمن الرحيم فليس وعشرون مرة اللهم صل على سيدنا ونبينا و
 لاننا محمد بن عبدك ورسولك النبي الامي وعلاء المومنين وسلي
 تسليمنا ثلاثا فاقوا فليس وعشرون مرة حسبنا الله وزعم انو عجل
 مثل ذلك سلم فوكا من بار حبيب مثل ذلك اللهم سلمنا من اوقات
 الدنيا وقتناها مثل ذلك او سبعين مرة في غير الاستغفار اللهم
 لك الحمد بكل شيء فحبا ان نحمد به على كل شيء فحبا ان نحمد عليه اللهم
 لك الشكر بكل شيء فحبا ان نشكر به على كل شيء فحبا ان نشكر عليه
 حمد او شكر اذ ايعين يد وامنك عدد ما علمنا وملك ما علمنا
 وزنة ما علمنا ومداد كلماتك واصحاب اصحابك واصحابك ذلك
 مرة واحدة ثم تقول اللهم لك الحمد ولك الشكر بكل ذلك على كل ذلك
 كذلك مائة مرة قالنا فله على الشيخ سيد محمد العباسي واذ احببنا
 ان دعاء المبارك عشرة من الناس حصل لهم الهيب في الاقبيع كلها
 شفاء من نعل وتناول ملكة السماء ينشرون على الله تعالى بسورة الاخلاص
 حتى يجل غصبه عنهم النبي اذا مدح الكريم بيزيد خيرا
 وان مدح اللهم فلا يزيد انتهى كلامه

لاييه برته بالتعصيب **الابوين مع الزوج والابن** تارجل
 وترك امواته وابويه وابنتيه او اكثر من ذلك من البنات ابوين
 بنتا من ابنة وعشرين سهمهما لابنتيه الثلثان ستة عشر
 سهمهما ولايه السيد من ابنة اسهم ولايه السيد من ابنة
 اسهم ولا مرنه الثلثان ثلثة اسهم عالت العريضة ثلثة
 اسهم قبلت سبعة وعشرين سهمهما **الابوين مع**
الزوج والابنة امراة توفيت وترك زوجها وابويه
 وبنتها العريضة من ثلثة عشر سهمهما لابنتها النصف
 ستة اسهم ولزوجها الربع ثلثة اسهم ولا مرنه السيد
 خمس سهمهما ولايه السيد من سهم عالت العريضة
 بسهم قبلت ثلثة عشر سهمهما **الابوين مع الزوج**
والبنات امراة توفيت وترك زوجها وابويه وابنتا
 ثلثة العريضة من ثلثة عشر سهمهما لبناتهما الثلثان
 ثلثة اسهم ولايه السيد من سهمهما ولايه السيد من
 سهمهما ولزوجها الربع ثلثة اسهم عالت العريضة
 ثلثة اسهم قبلت خمسة عشر سهمهما **الابوين مع**
الزوج والاولاد امراة توفيت وترك زوجها وابويه
 واولاد اخوة او افاثا العريضة من ثلثة عشر سهمهما الزوج
 جه الربع ثلثة اسهم ولايه السيد من ابنة اسهم
 وبقر خمسة اسهم وبوالاولاد لكل واحد سهمين ولكل
 انثى سهم **الاب مع الابنة** رجل توفى وترك اباه و
 بنته العريضة من ستة اسهم للاب السيد من سهم

والابنة

ولا بنته النصف ثلثة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 لهما بالتعصيب **الاب مع الابنة** رجل توفى وترك اباه وبناته
 ثلثة العريضة من ستة اسهم ولايه السيد من سهمهما ولايه السيد
 ثلثة ثلثة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 العريضة **الاب مع الزوج والابنة** امراة توفيت وترك
 اباهما وزوجها وابنتها العريضة من ثلثة عشر سهمهما
 لايه السيد من سهمهما ولزوجها الربع ثلثة اسهم
 ولا بنتها النصف ستة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 وبقي سهمهما **الاب مع الزوج والبنات** امراة توفيت
 وترك اباهما وزوجها وبناتهما العريضة من ثلثة عشر
 سهمهما لايه السيد من سهمهما ولزوجها الربع ثلثة
 اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 قبلت ثلثة عشر سهمهما **الاب مع الزوج** امراة توفيت
 وترك اباهما وزوجها وبنتها العريضة من ثلثة عشر
 سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 العريضة **الاب مع الابنة** رجل توفى وترك اباه وبناته
 ثلثة العريضة من ستة اسهم ولايه السيد من سهمهما ولايه السيد
 ثلثة ثلثة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 العريضة **الاب مع الزوج والابنة** رجل توفى وترك اباه وبناته
 ثلثة العريضة من ستة اسهم ولايه السيد من سهمهما ولايه السيد
 ثلثة ثلثة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 العريضة **الاب مع الزوج والبنات** امراة توفيت وترك
 اباهما وزوجها وبناتهما العريضة من ثلثة عشر سهمهما
 لايه السيد من سهمهما ولزوجها الربع ثلثة اسهم
 ولا بنتها النصف ستة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 وبقي سهمهما **الاب مع الزوج والابنة** رجل توفى وترك اباه وبناته
 ثلثة العريضة من ستة اسهم ولايه السيد من سهمهما ولايه السيد
 ثلثة ثلثة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 العريضة **الاب مع الزوج والبنات** امراة توفيت وترك
 اباهما وزوجها وبناتهما العريضة من ثلثة عشر سهمهما
 لايه السيد من سهمهما ولزوجها الربع ثلثة اسهم
 ولا بنتها النصف ستة اسهم وبقي سهمهما وبقي سهمهما
 وبقي سهمهما

نحو

فهو للعصبة **الام مع الزوج** امرأة توفيت وترك زوجها
وامه العريضة من ستة اسهم لامة الثلث سهمان
وجها النصف ثلاثة اسهم وبقي سهم وهو للعصبة
الام مع الزوجة رجل توفى وترك امواته وامه العريضة من
اثنا عشر سهما لامواته الربع ثلاثة اسهم ولامة الثلث
اربعة اسهم وبقي خمسة اسهم وهو للعصبة **الام مع**
البنات زوج توفى وترك امه وبنته العريضة من ستة
اسهم لامة السدس سهم ولا بنته النصف ثلاثة اسهم
هم وبقي سهمان للعصبة **الام مع البنات** رجل توفى وترك
امه وبناته العريضة من ستة اسهم لامة السدس سهم
سهم وبناته الثلثان اربعة اسهم وبقي سهم
فهو للعصبة **الام مع الزوجة والابنة** رجل توفى وترك
امه وامواته وبنقه العريضة من اربعة اسهم وبقي سهم
فهو لامة السدس سهم اربعة اسهم ولا امواته الثلثان ثلاثة
اسهم ولا بنته النصف اثنا عشر سهما وبقي خمسة
اسهم **الام مع الزوجة والبنات** رجل توفى وترك
امواته توفيت وترك امها وزوجها وبنا توفى
العريضة من اثنا عشر سهما لزوجها الربع ثلاثة
اسهم ولا امها السدس سهمان وتزوجها اربعة ثلثة
اسهم وبناتها الثلثان ثمانية اسهم عالت
العريضة بسهم بيلغت ثلاثة عشر سهما **بنات**
الزوج امرأة توفيت وترك زوجها العريضة من

سهمين

سهمين **الزوج مع الاخ** امرأة توفيت وترك زوجها العريضة
من ستة اسهم لزوجها النصف سهم وبقي سهم
فهو للعصبة **الاخت** امرأة توفيت وترك زوجها واختها العريضة
من ستة اسهم لزوجها النصف سهم ولا اختها النصف سهم
الزوج مع الاخوات امرأة توفيت وترك زوجها واخواتها
تتمة العريضة من ستة اسهم لزوجها النصف ثلاثة اسهم
واخواتها الثلثان اربعة اسهم عالت العريضة بسهم
بيلغت سبعة اسهم **الزوج مع الاخوة** ذكران او اثنا
امرأة توفيت وترك زوجها واخواتها رجالا ونساء
العريضة من ستة اسهم لزوجها النصف سهم وبقي سهم
فهو لالاخوة والاخوات يضرب عليهم حتى يمتنع
عليهم **الزوج مع الام والاخت** امرأة توفيت وترك
زوجها وامها واختها العريضة من ستة اسهم لزوجها
النصف ثلاثة اسهم ولا امها الثلث سهمين ولا اختها
النصف ثلاثة اسهم عالت العريضة بسهمين بيلغت
ثمانية اسهم **الزوج مع الام والبنات** رجل توفى وترك
امواته العريضة من اربعة اسهم لامواته الربع سهم ولا
عصبة **الزوج مع الاخوات** رجل توفى وترك امواته
واخواته العريضة من اثنا عشر سهما لامواته الربع ثلثة
اسهم ولا اخواته الثلثان ثمانية اسهم وبقي سهم

ولا ختيه لأمه الثلث سهمين ولا ختيه لابوئيه الثلث ربعه
 اسهم عالت العريضة بسهم قبلت سبعة اسهم
زوج وام واختين لأمه واختين لاب امراة توفيت وترك
 زوجها واختها لا يبيها واختها لأمها العريضة من ستة
 اسهم لزوجها النصف ثلاثة اسهم ولا منها السدس من سهم
 ولا ختيها لأمها الثلث سهمان ولا ختيها لابوئها الثلث
 لثلاث ربعه اسهم عالت العريضة باربعة اسهم قبلت
 عشرة اسهم مثل العاجا سوا **زوج وام واختين لابوين**
واختين لاب واختين لأم امراة توفيت وترك زوجها
 وامها واختها لا يبيها واختها لا يبيها واختها لأمها
 العريضة من ستة اسهم لزوجها النصف ثلاثة اسهم ولا
 منها السدس من سهم ولا ختيها لابوئها ثلاثة اسهم ولا
 ختيها لابوئها السدس من تمام الثلث ولا ختيها لأمها ال
 ثلث سهمين عالت العريضة قبلت عشرة اسهم
 مثل العاجا ايضا **زوج وام واختين لأم امراة** توفيت وترك
 زوجها وامها واختها لأمها العريضة من ستة اسهم
 لزوجها النصف ثلاثة اسهم ولا منها الثلث سهمان
 ولا ختيها لأمها السدس من سهم **زوج وام واختين لأم**
 امراة توفيت وترك زوجها وامها واختها لأمها
 العريضة من ستة اسهم لزوجها النصف ثلاثة اسهم
 ولا منها السدس من سهم واختها لأمها الثلث سهمان
زوج وام واخت لأم واخوة لاب امراة توفيت وترك
 زوجها وامها واخوتها لأمها واختها لا يبيها وامها
 العريضة من ستة اسهم لزوجها النصف ثلاثة اسهم
 ولا منها السدس من سهم ولا خوتها لأمها الثلث سهمان

زوج المال

ميرغ المال ميرغ للاخوة لا يويش شيء يقال الاخوة لا يويش
 ما بال اخوتها لأم ورثوا له ميرك ومن شيء والام التي بها ورثوا
 هي امناجا شيوخهم عمر ابن عطاء رضي الله عنه ذاك الثلث
 الذي فيه مثل سهم الاثني لا يبيها بسهم وهذا العريضة
 يقال لها الحمارية وهي ايضا الاخيرية ويقال لها المشتركة
 ولا يويش الكلالة مع الاب ولا مع الولد ولا مع ولد الولد ولا مع
 الجد **مير لثلاث الابن** رجل توفى وترك ابنة بمل المال كله **الاخوة**
 رجل توفى وترك ابنته العريضة من سهمين لا يبيها النصف
 لا يبيها العريضة **الاختين** رجل توفى وترك ابنته العريضة
 من ثلاثة اسهم لا يبيها الثلثان سهمان وما يبق للعريضة
الاولاد رجالا ونساء رجل توفى وترك اولاد رجالا ونساء
 يثلث ذكر سقيم ويثلث انثى سهم **الاختين مع ابنة الابن**
 رجل توفى وترك ابنته وابنة ابنة العريضة من ستة اسهم
 لا يبيها النصف ثلاثة اسهم ولا يبيها الابن السدس من تمام الثلثين
 وما يبق للعريضة **الاختين مع ابنة الابن** رجل توفى وترك
 ابنته وابنة ابنة العريضة من ثلاثة اسهم لا يبيها الثلثان
 سهمان وما يبق للعريضة وليس لبنات الابن شيء بعد ان
 يفتك كل بنات السلب الثلثان عما انه ليس للاخوات السلب
 شيء بعد ان يستكمل الاخوة لا يويش الثلثان وبنات الابن
 يثلث البنات اذا لم يزل بقى السلب وبنات الابن يثلث
 بنات السلب اذا لم يزل بقى السلب وبنات الابن يثلث
 الابن اذا لم يزل بقى ميرك كما يورث وتجب كفاية **الاختين**
 مع ابنة الابن رجل توفى وترك ابنته وابنة ابنة العريضة من
 سهمين لا يبيها النصف وما يبق لابن ابنة **الاختين مع ابنة**
الابن رجل توفى وترك ابنته وابنة ابنة العريضة من ثلاثة

اسهم لابنته

لم يبق

٤٩

اسهم لا ينتبه الثلثان سهمهما وما بقي لا يراد الا جتمع الو
لده ولد الولد فاعطى ولد الصلب ما يراد من فضل شيء فاعطيه
لا يراد الا بل **وسرقت بنات الابن مع الواحدة** تمام الثلثين
ويوث ذكرا وولد الابناء ما فضل للاثبات ولا ميراث لبن الا
بقائه مع الولد الذي هو للصلب **ميراث الجد** رجل توفى وترك
جدة جده المال كله **الجد مع الولد الواحد** رجل توفى وترك
جدة وولدته العريضة من ستة اسهم للجد السدس وما بقي
للولد **الجد مع الابنة** رجل توفى وترك جده وابنته العريضة
يقتض من ستة من ستة اسهم لا بنته النصف ثلاثة اسهم
ولجدة السدس من سهم وبقي سهمان جدهما **الجد وورثته**
بالتعصيب **الجد مع البنت** رجل توفى وترك جده وابنته
او اكثر من ذلك من البنات العريضة من ستة اسهم لانه
ينتبه الثلثان ربعة اسهم والجد السدس من سهم
وما بقي سهم فهو للجد **الجد مع الجد** رجل توفى وترك امة
وجدة العريضة من ثلثة اسهم لامة الثلث سهم وما
بقي للجد **الزوج مع الجد** امرأه توفيت وترك زوجها
وجدهما العريضة العريضة من سهمين للزوج النصف سهم
وما بقي للجد **الزوجة مع الجد** رجل توفى وترك امواته وجدة
العريضة من ربعة اسهم لامرأته الربع سهم وما بقي للجد
والجد ما فضل من المال الجرامش مع سهمه السدس من فضل
لا هل انما انقضت سهمه فان الجدة ينفق من سهم مع الولد
ولا مع غير الولد ولا تحب الجدة الاب وبيرت الجد مع الاخوة
يكون خا معهم مئة امة المفا سهمه خير انه باذا مشر
عليه الاخوة على الثلث مع الاخوة لا ينقص منه فان
دخل اهل البواقي مع الاخوة والجد كان الجد خير من ثلثة

اجز

اوجه ان شاء فليس مع الاخوة بعد خروج فراخ اهل البواقي
وان شاء اخذ ثلث ما بقي بعد خروج فراخ اهل البواقي وان شاء
اخذ السدس من جميع اسر المال خمسة ثلثة اوجه وعلى البواقي
ان ينشروا اي ذلكت اكثر سهم الجدة اياه وورثته الجدة
مع الولد السدس من **الجد مع الاخوة** رجل توفى وترك جده واخيه
العريضة من سهمين للجد سهم وثلثا سهم للجد **مع الاخوين**
رجل توفى وترك جده واخيه العريضة من سهمين للجد سهم
والاخر سهم **الجد مع الاخ** رجل توفى وترك جده واخاه
العريضة من سهمين للجد سهم وثلثا سهم **الجد مع الاخ**
والاخوات رجل توفى وترك جده واخاه وابنته العريضة
من خمسة اسهم للجد سهمان والاخر سهمان وثلثا سهم
سهم **الجد مع الاخوين** رجل توفى وترك جده واخيه من
العريضة من ثلثة اسهم للجد سهم وثلثا سهم
فان زاد الاخوة على الاخوين لا ينقص من الثلث **الجد مع الاخوات**
خوة خاتمة باعهم **الجد مع الزوج والزوج** امرأه توفيت
وتركت زوجها وجدهما واخاهما العريضة من سهمين للزوج
جدها النصف سهم وبقي سهمين للاخ والجد من سهمين
لضرب اهل العريضة وهي اثنتان اثنتين ثلثة اربعة كان الزوج
في اصل العريضة واحد وضربت العريضة اثنتين على الزوج
اثنتين وبقي سهم للجد سهم وثلثا سهم **الجد مع الزوج واخوات**
خواتم امرأه توفيت وترك زوجها وجدهما واخواته
من واكت العريضة من سهمين للزوج النصف سهم وثلثا سهم
لثلاثة بقي بعد خروج نصف الزوج وليس لها بقى ثلث واخرى
العريضة وهي اثنتين ثلثة سهمان رجل ذكرا الثلث ثلثة
كان الزوج في اصل العريضة واحد وضربت العريضة ثلثة

فأعطى الزوج ثلاثة أصنام وهو النصف وأعطى الجدة ثلث ما بقى وهو واحد فكانت ما بقى ستة عشر من المال سوية بقى
منهمان بين الأخوين والأخت منقسم بينهم وانما ينقسم
منهم ثلث من المال ما بقى من مبالغ العريضة وهي ستة
في خمسة فبلغ ثلاثين وأعطى الزوج نصفها خمسة عشر
وبقى خمسة عشر وأعطى الجدة ثلث ما بقى فبلغ خمسة
وبقى عشرة بين الأخوين والأخت لكل واحد سهم والأخت
منهمان في خمسة أرباعها انقسمت على **حد وأخت**
بوين وأخت لأب رجل توفى وترك جده وأختاً لأبوين
وأختاً لأب العريضة من أربعة أسهم الجدة سهم واحد وكل
أخت سهم واحد من الأخت لأبوين على الأخت لأب
فأخذت سهمها فجاء النصف فبقيت لها بكتاب
أنه واحد أسهم الأخت لأبوين الجدة أخذت سهمها وأعطت
الأخت لأب سهمها **أخت لأبوين وأخت لأب**
رجل توفى وترك جده وأخته لأبوين وأختاً لأبيه العريضة
من خمسة أسهم الجدة سهم واحد والأخت لأبيه سهمان
والأخت لأبوين سهم ثم ترجع الأخت العريضة على
الأخ لأب فتأخذ من جده تمام النصف الذي يجب لها
وتنقسم المسئلة فتضرب في اثنين فبلغ عشرة فبقيت
لأخت خمسة ويأخذ الأخ واحد والجدة أربعة
لها المسئلة من أسهم الجدة سهم واحد وأسهم الأخت
عشرة فماذا أحدها من سهم الجدة والأخت في هذه
المسئلة ترجع الأخ لأب ثم تأخذ الأخت الشقيقة
من نصيبه تمام النصف الذي يجب لها **مسألة** بالجد
في أصل العريضة ثلاثة فبقيت العريضة في ثلاثة وكان

الزوج

للزوج تسعة وكان لأب في أصل العريضة اثنا عشر فبقيت العريضة
في ثلاثة فكان لها ستة وكان للجد في أصل العريضة واحد فبقيت
العريضة في ثلاثة فكان لها ثلاثة وكان للأخت في أصل العريضة
ثلاثة فبقيت العريضة في ثلاثة فكان لها تسعة فاجتمع الجدة
لنظامه الثلاثة إلى أسهم الأخت التسعة فكانت اثنا عشر
عشر سهمها فبقيت لها مائة الف والباقي لا شيء فأخذ الجدة
ثمانية وأخذت الأخت أربعة ولها في العريضة بكتاب
الغراوة وكل الأخت أربعة وليس لها في جميع العريضة عريضة
تقسمها لأن قسمها مخالف للقسمة وهي مائة فبقيت
عريضة أبو أمها وأختها لأب واحد لها للزوج النصف
والمال الثلث وللأخت النصف والجد السدس من أصل عام
يقتضون أن يكون إلى تسعة وليس يقول في أسهم الجدة غيرها
ثم تجمع نصف الأخت والجد وذلك أربعة أسهم من
تسعة فيقسم بينهم في كل واحد سهم واحد لا تقسم على
خمس ذلك بينهم فيضرب المسئلة بعولها في ثلاثة
فبلغ تسعة وعشرين فيكون للزوج من ذلك تسعة أسهم
الجد والمال ستة والجد ثمانية وللأخت أربعة
مسألة الجدة قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى إذا كان
للجد ابنة فبقيت لها من أصل العريضة سهم واحد فبقيت
لها سهم واحد قال أبو بكر رضي الله عنه ما لك في كتاب الله
من شيء ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيء
ولا في حديث علي بن أبي طالب قال بلغني أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال في كتاب الله شيء فأنزلها الناس كل شيء
أحد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضى الجدة من شيء

٥١

[illegible]

五

باب في بيان ما خلق الله من الحيوان والنبات
والفلك وما خلقه من غير ذلك
قال الله الخبير الخبير والخبير والخبير والخبير والخبير والخبير
وكل جنس الجنم والجنم جميع الحيوانات والافرنو وضع اولها
عرو بعض اولها **الجنم** ومن يتوكم قطع فانه منهم وفي ذلك هداية لا يبيت

25

اولیاء

[illegible]

تصرفه القابل للوقف موقوفاً على ما يجوز تعلفه كالزكاة
والعتق والا مستلداً لا غيره **باب** وطاح وانطاح وافتاح
بقيس والمفلس وتبين زوجته بالردة ان لم يدخل بها
فدخل بها وقبض على انقضاء العدة جاز اسلم قبل انقضاء العدة
فانطاح بماله والا بائناً فمساخه من حيز الردة ونجس ذلك
بوجه ولو من جهة الام وان على مسلم ومسلم وانما يصح بردة
وتجب استنابة المردة حالاً وان كثر ولو مرة قتل بخوف
الغنى دون غيره ولا يتولاها الا الامام او نائبه فان اتيك
عليه احد عزروا اسلم ترك وان كانت بسيف احد من الانبياء
صلوات الله وسلامه عليه او طارز نديفا او بالحيثا بلا بد
في صحة اسلامه من الشهادتين على الترتيب والتوالي ولو بالجمية
وان احسن العربية خلافة لما اقبل به شيخ الاسلام زكريا بن
لابد مع ذلك مرجوعه عن اعتقاده اذ قد بسببه ولا يفتقر
مرتد كتاب اول مرة والله تعالى اعلم **الباب الاول**
في الاعتقادات الكفيرة وغيرها وغير المظفرة اي المم
باللغة مرجعها المفاهيم وان حصل الكفر فيها بقول وبفعل
ونقدح عليه ان مراعتها ما يجب الكفر كفر بالحق والحق
يلتزمه وان من عزم على الكفر ولو في زمن عيده وان لم يعرف
لسانه او تردد فيه **فصل** في الشافعي رضي الله عنه ما لم
يترك لسانه وهو حديث النجاشي الموضوح عن النبي عادم محمود
على الظاهر الذي لا يستقر وان من علفه ولو بالقلب على شيء ولو
محال علفاً كما حثه في الاصل كغيره المحال **فصل** في من انفق بغير

بقيس
فدخل بها
زوجة المردة
عفا

ادشاه الله

ان شاء الله وثمة انما استعصمه او رضى به ولو ضمننا ذلك حاله
كل يوم يرد الاسلام ان يفتنه الشهادته فليحبه الله وقال له
حتى اجتمع من شفع او خشيته او اشاراته لا يسلم وان لم يشرها لبا
للاسلام كما حثه في الاصل او اشار على مسلم بان يترك داره
مريد للردة او لحاجتها منه او من كبره الطير ولو يامره بالانتقال
من المدينه الى النصارية او علفه كما هو حاله او قال له اسلم سلبه
الله الا اسلم او لكاجل لزرقة الله الا يعلل تخمين ذلك رضاك يا
الكفر لا ان اراد الدعاء عليه بقتل يد الواعظ لواء الحق **فصل**
ومر الرضى بالكفر كما هو حاله او ان لم اره صار حايث يقع للعلم
كثيراً من اعتقاده فليحبه ان خوشن الثوب وللمع الوجه وتب الحمية
كغيره فيعلمونه عند الحد او المصيبة في قد امهم مع اعتقاده
انه كافر متضمن للرضى بالكفر وان لم يكن بعلمه كغيره الحقية
كما لا يخفى وينفع للواحد منهم اذا صدر منه شيء من ذلك انه
يقول للمفتي زكي في الاسلام بما ذاك يبا در تلقينه كلمة الشهادة
وقع المفتح ايضاً في الكفر ان لم يترك له عذر كما علم مما تقرروا انما
تبهت على هذا واركاروا الحال فعلة غالب المبتئين في هذه
الازمنة عنه كما شاهدته بينهم اواحد منهم في الكفر وهو
لا يشعروا بان الله من ذلك **وسبيل** الخليم من غير مسلم
في قوله على كابر باسلم الكافر المحزن المسلم لذلك وتمنى
ان لا يسلم وودعوا الى الكفر اي كبر المسلم لئلا **فاجاب**
لا يفتقر لان الاسلام هو الذي حمله على ان يترك له وانما يكون تفتن
الكفر كغيره اذا كان وجه الاستحسان **واشار** الرضى الى تصحيحه
في حوائش الرضى **فصل** في المسائل التي يفتن فدم العلم او شيء

٦٤

منه كالروح او يعتقد بقاء العالم او حدوث الباري على احوال
ما هو ثابت له اجماعا معلوما من الدين بالضرورة فتكونه
ولو بالجزئية او المعدومات او فساد او مريد او مستطاع
ذلك **والا** اذا اعتقد بغير العلم او الفخر راء او الارادة او غيرها
فان كان كما يقول المعتزلة من انه تعالى على بذاته لا بداع زائد
عليه وفاد راء بذاته لا بقدره كذا الذكوه خذافلا فغير ولا فغير
او اثبات ما هو منفي عنه اجماعا كذا الذكوه كالتلو والاشكال
والانحصار في صفة بلا ينفع الا في عدم تغيير الجسم
والجسمية وان لم يمتصية الكلال لا في الارض العذبة ليس
بمعدوم **والا** الحاصل من بقوم ما هو صريح في انحصار خبر او ما
هو ملزوم له **ولا** من ثبت ما هو صريح في النقص كغير او ما
هو ملزوم له **ولا** فيعلم ان محل عدم القول بغير الجسمانية اذ
فالواحد جسم لا كالجسم لان قالوا كالجسم **والا** من
فب هذا قال الله في السماء او ينظر من السماء او العرش او الله مع
والا من الست جهات او في كل مكان لا يتغير الا ان اراد الله ذلك
من الحديث وغيره وان مره ان الله تعالى جلس ليكناف
او قام للاختلاف او قلاد وعينه اليهودي او كالتصاري
او في عيسى لم بعد او بيد الله لقوله لا يتغير الا ان اراد الله
الجسم **والا** عيسى او العير اراد اوليد من الملائكة على الله تعالى
واقف كغيره عيسى المحلول والاتحاد وغيرهم خلافا جلوه
بالمقتضى وغيرهم من الطوائف المذمومة في الشعاع
وتجبره قال بعضهم ومنهم من ان الله تعالى سبحانه وتعالى خلق
شيء من احد الناس او غيرهم كاجر لان الله تعالى خلق انما عيسى

من الجسمانية

تدبر وسبب وهو طارة اذ ان كراهة شديدا ولم يقد رعا
دفعه فلا يجوز ولا اثم اذ هو من الشيطان فيستعين بالله على
دفعه ولو كان من نفسه لما خربه **الباب**
الثاني في الابعال والافعال المكسرة غير ما ترويه كبريان
الاول في الابعال المكسرة وتقد قرحية ان من علا بعبادتها
في الخبر وهو كل يعمل صدر عن عمد او استهزاء بالدين كغير
كنا هو او بالكنها وان كان مصرحا بالا سلام وانيا بجميع احكامه
فمن ذلك السجود المخلوق من صنع او صورة او كونه او غيرها
او التضرع اليه بالذبح باسمه ولو في دار الحرب ان لم تقع قرينة
قوية على عذرك **و** منه ما يجعله كثير من الجهلة من السجود بين
يدي المشايخ اذ اقصوا عبادتهم او التضرع اليهم لان قدوا
تعليمهم او الملقوا فلا يكون غير ايل هو حرام فكما سواء كل
الافئلة او غيرها وتجر ذلك في السجود للوالد وانما لم تجر
في السجود للصنع ونحوه لان العلماء والوالدين وردت الشريعة
بتعليمهم بل ورد شرع غيرنا بالسجود للوالد كما في قوله تعالى
وخرؤا له سجدا والجنس العلماء كما في قوله تعالى واذ قلنا للملكة
السجدوا لادم فسجدوا بناء على المواد بالسجود فيهما حقيقة
وهذا كذا المصنف ونحوه وخرج بالسجود للصنع ونحوه الركوع
له فلا يكون غيرا لوجود صورته للمخلوق عادة نعم تحت
الشمس الرملة كصاحبنا في شرح المنهاج ان محله عند الا
ملاقى خلاف ما اذا قصد تعظيمه به كما يعظم الله وموالاه
المكسرة الفاء شيء من افراد او شيء به اسم معكفم **قال**
الرويانى او علم شرعي في الفادرات ولو لها هرة لغير عذر

70

والأقربية تدل على عدم الاستهزاء وإن تعجبت **قال** ما هو الأصل
 صل وهل مراد الرواية في العلوم الشرعية التفسير والتجويد
 لغته وغاياتها كالتفرد وغيره وإن تعجب فيها آثار السلف
 أو تختص بالحد يشا والتفسير والتجويد الظاهر الخلفي وإن
 بعيد المدرك في ورقة من كتاب نحو مثلاً ليس فيه اسم
 معتمد انتهى **و** منها تلخيص الخفية بالقدر الظاهر كذا
 لم يبعد إلا أن كلامهم يابى **و** منها محاربة النبي وآله
 محض تموان كفر فيه في الرواية فقد أجاب عنه في الأصل بأنه
 ظاهر في الاستحجاب مكان **فأما** في يوحنا من ذلك أن
 غيره من الأنبياء كذا في منها ما هو الفتن في أعلاها له
 خصمه وقال في شيء من هذا التبرع **قال** في الأصل وهو كذا
 إن أراد الاستحجاب وتحتل الألفاظ لا في رتبة رميها تدل
 على الاستحجاب **و** منها أن يذهب إلى دار الحرب ويشربون
 من الخمر ويأكلون معهم الخنزير أو يتزويجهم ولو في دارنا
 كشدة الزنا في وسعهم أن تضر جميع ذلك رضا بدنيهم
 والميل إليه والتهاون بالاسلام لأنه الملقى في الشقاء
 المشي إلى الكنايس مع أهلها بزيتهم كبر فان في الأصل
 وقد مر ما قد خالفه في شدة الزنا في وسعهم إلا أن يعرف بأن
 الهيئة الاجتماعية من التزويج بزيتهم والمشى معهم إلى
 كنايسهم فإضحية برضا بغيرهم لتهاونه بدنيهم إلا سلام
 ما أو بانهم معهم على دينهم وكل ذلك انتهى **و** منها الأصل
 بغير وضوء أو إلى غير القبلة أو استعمال خلاف ملة في شرب
 الخمر من غير غسل ولا يكبر وإن استعمل خلاف ملة في شرب
 ما في غير وضوء الخ

جماعة وجلسوا أحدهم على مكان رفيع تشبهها بالمذبح
 كالأندلس وجمعهم فحدثهم ثم يضربونه بالعجرات أو تشبهها
 بالمعالمين بأخذ خشبة وجلسوا فوق حوله كالصبيان فحدثوا
 والمتفقون وإن كان استهزاء بهم به من حيث كونه وطناً مثلاً
 لأن كان استهزاء بهم على الباطنة مثلاً أو الملقوا **فروع** **قال**
 أطلع الجرميين في بعض الشعاليق عن شيخه أن البعل يجرى لا يكون
 خيراً **قال** وقد أوتى عليهم من البعل ذكرته لفتنيته على غلظه
 انتهى **فأما** الأصل وأقره الشيخان على ذلك وهو جدير بالخلق
 وإن نظر عن الشيخ أن محمد أيضاً وعن غيره خلافه لم ينظر فيه بذلك
قال قد دل الأدب على أن لا يابى ولا يحفل على حمل صحيح لا ينجى بالنية
 لا يتقوا به يشير به إلى حقيقة البعل لا يمكن أن يكون خيراً
 وإنما الكفر ما يعتز به من التهاون بالدين وغدره فلان
 وهذا تناول صحيح وبه يدع الغلط لكن المراد لا يدع الأيراد
تتممة **قال** بعض يفتن القضاة خريفاً ومن أفعى البعج موا
 بقة المسلمين النصارى في أعيادهم بالتعبه بالعلم والهد
 لهم ونحو ذلك يفتنهم فيه وأكثر الناس اعتناء بذلك المصرون
و قد قال علي المعليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم بل قال
 ابن الحاج لا يحل لمسلم أن يبيع نصرانياً شيئاً من ماله خيراً
 إلا طعاماً وأداماً ولا ثوباً ولا ثياباً ولا شيئاً ولو دابة أذهوها
 ونة لهم على كبرهم وعلى ذلك إلا ممنع المسلمين من ذلك
و منه اهتمامهم بالغير وزواستهم القور في جميعهم
 سبع مرات زاعيق أنه يدع غسل والمرض وبيع البيض
 أبيض وأخضر ويبيعه والأدوية في السبت الذي يسنون له

التشبيه

التصغير بالجمعية وما لو تنازع اثنان فقال احدهما لا حول ولا قوة الا بالله فقال الآخر لا حول لا يقين عرجو او جمع اذ ان العوج فقل انه يخذب وما لو قال الحق يجمعه ويسقيه واسقط عنه التكليف او اقتصر على احد هما كما عتبه في الاصل وانه ياخذ من الغيب وياكل خذ منه او اقتصر على احدهما كما عتبه ايضا او قال ان الله او هو انا او قال ادع الصلاة والزكاة والصوم والقرآن واعمال البر الشان في عمل الاسرار وغدوا فتصر على احدهما مع قوله الشان في عمل الاسرار كما عتبه ايضا او قال سقاه الجنة من الذين وانه افع للفلوب من القران او اقتصر على احدهما كما عتبه ايضا او قال ان الله تعالى من غير ضرر ولا عبودية **او قال** وصلت الى رتبة سقطت عن التكليف وما لوداع مرضه واشتد فقال ان شئت توفني مساهدا او شئت توفني كاجرا وما لوضرب ولد كما وغلالة ضربا شديدا فقال له رجل لست بمسلم فقال لا وما لو اسلم كاجرا فعلم ان الله من موالا فقال مسلم ليتفق كنت كاجرا فاجله شطع فاعطى او قال الله تعالى جعل الاحسان في جميع الخلق والسوء في جميع **فب** و ما لو قالت الزوجها وقد قال لها يا خليفة انا كما قلت **هنا واصل** **قال** في الاصل وهو ظاهر ولا يتأتى فيه التفصيل فيمن اجاب من ناداه يا يهودي كما هو ظاهر انتهى وما لو قال بلان كاجرو هو اشر من او قال لرجل ناعدوك وعدوني فبذلك او قال عند سماع التلميح او التكبير او احدهما نحو هذا خفي

التميم

سقطت هذه التلخيصات كثيرا او قال لا نص في القران بل يخرج الخمر لانه يستلزم تخريب القران مع استلزام انظار التمر في الجمع عليه المقلوب من الذين بالضرورة كما علم به في الاصل **قال** ومن شئ نجيحة انه لو قل ان الخمر حرام وليس في القران نص على غير وجه لا يتغير او قال ان ليس هذا التلميح الذي خفي في تشارف او قال ليس ما اخر حيث السنة او قال الطبر والايمن واحد لو كان ارضي بالايمن لو لا ادركه اين يصير الخمر او قال سقى الطاهر يدخل الجنة او قال احيى الحلال ان الاصل في من هذا ان يخلب الداعي حصول مادته او فعل الفاعل على فقيه كما يخل بجلال الربوبية كان عطف شئ الداعي الى ربه فيسأله ان يخل في شئ من مخلوقاته حتى يجمع به او ان يجعل لتصرف في العالج بما اراده فانه الغرافي **قال** وقد وقع هذه الجماعة من جملة الصورية وينبغي ان اعلم في كلمة من يستلزم ان يخلصوا كلمة كولي الى قال ومقتضى هذا التلخيص الشرية في الملة وهو كبر **قال** ومن هذا الشان في قوله الله ان يجعل بينه وبينه قسيما يشرى به على امانه لانه كليل استيلاء وهو كبر قال في الاصل ما ذكره في هذه الانواع جميع نفس ما ذكره عن الصورية فيه نظرا لانه لا يبرز عليه نسبة تقص اليه تعالى فضلا عن كونه مصر حاد الا بالصواب فيه عدم التكبير انتهى ومنها لو تضمنت وقت نبي من الانبياء انه هو النفس دون ذلك النبي او في زمن نبينا او بعد ان لو كان نبيا او تضمن انه علي عليه وسلم لم تكن النبوة فيه **قال** في الاصل الفان هو انه لا يبرز بين تمتع ذلك باللسان او القلب وما لو سب نبيا

الذي على انه يتصور صورة الاطلاق ومن ذلك ما لو قلنا اننا كافر
او استمن من محمد او لا اعرف الله وعلوه فيكفر كما قال
الخوارزمي **قال** في الحق الاصل في الحق فيه كذا هو الا ان يزعم انه
اراد انه ليس منهم فلهما بل قلنا او انه لا يعرف الله ورسوله على
صريق اصل الاصل ونحو ذلك فيما يظهر انتهى **و** من ذلك ان يتحصى
مسلم كافر مسلم فيكفر ان كان كما يتمنى الصديق لهديفه ما
يستحسنه بخلاف ما اذا كان كما يتمنى العدو له وكم ما يستن
لله **و** من ذلك ما لو اعلن كافرا معيناً وقتنا فتضى كلام الاحياء
الله اكبر فيقول ان اراد ببلعه الدعاء عليه ينشد يد الامر
او الخلق له يكفر وان اراد سوا ان يغايه على الكفر ورضى به كفر
و من ذلك ما لو قال لو امرني الله تعالى بكذا لم افعل ولو طرقت
السفلة في هذه الجهة ما صليت اليها اطلقوا الكفر به واستغفروا
في الاصل ما يحسنه الادريجي **و** مجمع التخصيص الذي في الاطلاق
الله الجنة فيه وهو ما لو قال لو اذن الله الجنة ما دخلتها السنو
جه في الاصل انه لا يكفر الا **قال** استخفافا او اظهرا العناد
و من ذلك ما لو قال لو جاءني بالنبى ما قبلته او لو جاءني جبريل
او النبي ما قبلته يكفر الا ان اراد تبعية نفسه او اطلق **و** ما لو
قيل له قل الخبارك بانه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال**
لا يفعل وان كانت سنة لا يكفر الا قصد الاستهزاء او التفضيل

في
وتأمل
الح

كفر

الا فصار خلق المراس ان كان في شك كما فيه في الاصل وكذا لو
قيل له ان النبي يحب الفرس اي الدابة **قال** لم ارد بها الا يكفر الا
ان اراد ان عدى محبته لهما يحب النبي صلى الله عليه وسلم لهما ومن ذلك
ما لو قلنا وهو يتبعنا حتى قدح الخمر او يفتدح على الزنا لیسم الله او الله
الوحيد الا **قال** الاستهزاء بالوفاء لا الخاف القيام لا يتغير قصد الا
استهزاء بخلاف ما اذا العسع سعة رحمة الله او الخلق وما لو وضع
شخص متاعه في موضع وقال سلمته لله فقال اخر سلخته الي من
لا يتبع السارق لا يكفر الا ان اراد فسبة العجز اليه تعالى او كرهت فريضة
الا استهزاء بخلاف ما اذا اراد سعة حلقة او الخلق **و** ما لو قال
فصحة تريد خير من العلم لا يكفر الا ان قصد الاستهزاء بالعلم بسا
ير انواعه لو اراد انها خير من كل علم لشموله العلم بالله ومعانيه **و** كذا
ان الخلق بخلاف ما اذا اراد الطوطح التي لا تتعلق بالله ومعانيه واحكامه
قد اعتبه **و** **قال** في محل اخر فيما لو قال العلم الذي يتعلمون
اساليب وحكايات او هديايل وهما الوتروير الخبر به لظاهرا ان اراد
العلم من حيث هو او خصوص علم اصول الدين وعلم التفسير او الحديث
او البنية **و** **قال** فيما لو قال ليس مجلس العلم او العلم والخلق لا يشر
انه انما يتبع الكفر به ان اراد الاستهزاء **و** كذا ان الخلق على اجتماع
قوى فيه لظهور هذا الخلق في الاستهزاء بمجلس العلم والخلق
ثم **قال** وقد مر في فصحة تريد خير من العلم كلام استحضرة هنا
انتهى والدعوى له هو الذي ذكرته هنا **و** من ذلك ما لو قلنا على وعظ
العلم لا يكفر الا ان كان استهزاء به من حيث كونه وعظا **و** ما لو قيل

له ان خسر مجلس العلم فقال ايمنش اعقل بمجلس العلم لا يجبر الا
 ارادة الاستحقاق والاستحقاق **و** كذا قال له في الاصل
 لا يسير في الزبدي او العلم لا يسير فيكم يريد اواذ طلب العلم بما
 العلم في الايدى **و** ما في قول له يا يهودى او يا مجوسى فقال ليبيك
 لا يجبر الا ان قاله على وجه الرضى بما نسب اليه بخلاف ما اذا نوى ان
 جانية او الخلق **و** ما في قول لزوجته انت احب الى من الله تعالى بل خلقك
 به **و** عملت لى القربى **و** قال **و** محمل اخر فيما لو قال انت احب الى من
 الله او النبى او من الدين ان القبرية محتمل في الاوليين وكذا الدع
 الدين ان راد تنقيصه بذاك بخلاف ما اذا اطلق او اراد الاخبار
 عن فيج خلق نفسه من ميلها الى ما يضر اكثر منه الى ما ينفعها
 انتهى وتظاهر عبارته ان التخصيل فاصر على مسألة الدين وتختص
 رجوعه الى ما قبلها ايضا فليحذر **و** من ذلك ما لو قال عمل الله
 في كل خير وعمل الشر من لا يجبر الا ان راد استغفاله بالخلق
 بخلاف ما اذا اراد انه تخلق ايمان نفيسه بالمعنى الختفوله
 المعتزلة او اطلق **و** ما في قول لزوجته انت تود من حق الحيوان وقال
 لتلا فقال انت تود من حق الله فقال لا لا تقهر ان راد تقهر اذ
 خبات **و** من ذلك ما لو قال جوابا لم قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا كل لحسن صابره هذه غير ادب كذا الخلق بعض
 القبرية فان في الاصل وقد يوجه بان هذا انظار لسنة العرف الا
 صابع ورغبة عنها فيا في ما مرفيع فيل له فصر الخفارى فقال لا
 ابعلم رغبة عن السنة انتهى **و** لا تخفى العرف في المسئلة والى

ينبغي انه ان احتوى بشيوة على النبى صلى الله عليه وسلم ثم قال
 فاذكر انه يقول مطلقا لتنقيصه النبى صلى الله عليه وسلم ثم
و من ذلك ما لو قال له يا يهودى كذا قال في الاصل محمل
 كبر ان القبرية والى فصح ان اول تاويله فريدا احتمل ان يكون
 بعدد كبره ثم قال في محمل اخر انك يتجه ترجيعه انه ان راد
 نسبة حقيقة الظلم اليه تعالى كبره والا فلا ثم قال في محمل ثالث
 والله يتجه ترجيعه انه ان نوى يتكلم بك يخلص حقه منك وانما
 اسماه لظلمه المشاكلة لا يكبر وكذا ان الملق للقرينة بخلاف
 ما اذا اراد حقيقة الظلم الى ان قال **فسم** رايتنى ويما سبق عند
 ذكره في هذه ما يقتضيه الخبر **و** قال ما هذا اقرب انتهى
و ما في قول الله يعلم اني دايم اذكرى بالذلاء اوله احزن
 لحزنك واجرح لجرحتك مثل ما احزن لحزن نفسي واجرح لجر
 حها قال في الاصل محمل ان كبره بذاك نظرا **و** قال محمل اخر
 ان راد حقيقة الدعاء او اوله ما وحقيقة المماثل **و** في
 يتجهما كبره لانه نسب الى علم الله غير الواقع ومن اعتقد انه
 على يعلم الواقع على غير ما هو عليه فلا شك في كبره لا راد **و** لا مل
 العلم عين الجهل ونسبة الجهل اليه تعالى كبره انما قال
 اذا اراد بذاك العبارة جاته لا يقرب به انتهى وفي الاصل كلام
 في صورة الاطلاق من جواب الشهاب ابراهيم على شرح
 المنهاج لها حيا لاصل الوجه يبين قال صلى الله عليه وسلم
 كذا بانه لا يكبر بمجرد ذلك اذا غلبت الكذب وهو مجرد
 ليس كذا ان قاله على وجه الاستحقاق واعتقد عدم ما يفت

علمه تعالى بذاتك المشي للواقع بل وجوز عدم الصلاة بقوله
استطاع في الطهر انتهى من ذلك ما هو في الامم قاله الا تقرا
لقرآن ولا تفعل ان شئت من الغرض ان او من جعل الصلاة لا يكون
الا ان اراد الاستنجاء بخلاف ما اذا اراد الاخبار عن وقوع
ملا النجس وابتأها واطلق ما لو قيل له هل يغسل العباد
يصلون عن الصلاة المعمولة وغير المعمولة واحدا
صليت الى ان ضاق صدره او فلي او قيل له هل حتى تجد خلاوة
لصلاة فقال لا تصح انت حتى تجد خلاوة ترك الصلاة قد انقله
عن العزيز في محل **قصر** قال وفي الحكم بالصحة في جميع هذه النسخ
والا وجه خلافه ما يرد بقوله العباد يصلون عن او بقوله
المعمولة وغير المعمولة واحد عدى وجوبها عليه ولو اراد
الاستنجاء بشيء معافا في المسائل كلها غير انتهى
وقال في محل اخر بعد نقلها عن العزيز ايضا وله اي الكبرياء
وجه بل ان ذلك ظاهر في الاستنجاء والاستغناء بالصلاة
والفرق بين قوله شئت من الصلاة وقوله الى ان ضاق صدره
في الشئ من الشئ لا يستلزم منه وجه بل يستلزم منه
حدا لا يشيع الا من النجس غالبا بخلاف ضيق القلب فانه
يعبر عن القبح فيه غاية الدم والاستنجاء انتهى
وما لو قال لم يقل الا تفعل او تقرا الغرض الى متى عمل هذا
لا يكفر الا ان اراد الاستنجاء بخلافه في محل ايضا
نقل بعد ذلك عن بعض الخنفية انه يكفر اتعاضا من غير
لشريعة او عطف من احكامها **و** من ان بعد جواز الصلاة

جعلت سجدة اي من التفسير في الاعمال الشاقة فلما اوزع
ما جعلت سجدة او اعور فواذا ان صليت او ان لموت الناس على
ان سيجدته فليس او من يقدر ان يتم هذه الامور العاقل لا يشترط
في امر لا يقدر يتسه او الناس يعملون الصلاة للجهل او غسلة راسه
من الصلاة اعلميتها للزراعة حتى يزرعوها او اخر حتى يجر
رمضان اصل جميعها اولع صليت ما صبت خيرا او الى واقع يعيشان
ولما صليت ما تا او الصلاة لا تفعل له اذا صليت ملك ما او ان صليت
اولع اصل المولى او لا تفعل تجد خلاوة الايمان او كبر هذه الصلاة
اي فلي نجر منها لو قال بالاستغناء في رمضان هذه صلاة كثيرة
وزيادة او صلاة ليست بشيء لو بقيت تمحوا وتنتن او تيجر
كجبنها او هذه جعل الكسلان او بطلت وليست بعمل احد غير
اوليت رمضان لم ينس جوازا اخر او هذا الصوم نجر فلي منه او
هو فعيب ثقيل انتهى **قصر** قال عنه مانعه وما ذكر من غير
من سجدة الشريعة او حكمي منها اتعاضا من خلاف جميع ما
ذكره في مسائل الصلاة والصوم في اطلاق الحكم بالصحة فاقبل
واحدة من هذه الصور لا يلزم له وجه فضلا عن كونه متعاضدا
عليه بل كثير منها لا وجه للحكم بكفر فاقبله لا يتوعد تطعا
وتنص في ذلك وجه فيمن قال من الصلاة او غيرهما من الطاعات
انها سجدة انه يكفر سواء اراد حقيقة السجدة السابقة ام
الخلق بخلاف ما اذا اراد انه بعد خشوعه مثلا لا تواب له
في صلاة في المشبهات عليه السجدة حينئذ فانه لا يبعد قبول
تأويله في مسألة الفياضة وما بعد ما انه لا يكفر الا ان قصد

فذلك الاستعجاب والامتياز بالصلاة او الصيام او السجود
ترك احد هما الغير عند اوان الصلاة يتشام بها من حيث كونها
صلاة فينبغي يتغير خلاف ما اذا اطلق او قصه معنى آخر
ثم قال ومن عرف الراجح مسايل من ذلك عنهم اي عن الحد
الحنفية مع تعقبها فلا يقب عنك المتعاضد لها انتهى وما
احال عليه هو ما ذكرته هنا فيل هنا فليتنا مل معه **و** من ذلك
ما لو قل الحقول اي شيء يكون لا حول او اي شيء يفعل او
نحو ذلك الحقول الطعنه به بغير الحنفية **قال** في الاصل في محل
والطعنه له وجه فيها سماعا ما في لا حول لا يقف عن جوع
الان يعرف بان ما هناك افيج انتهى **ثم** قال في محل آخر وكان
وجهه ان هذا فيه استعجاب بحول الله وقوته ونسبة الله
تعالى العجز وهو كما هو في معنى محلي لا حول ولا قوة الا بالله
ثم قال في ذلك اما جامل لا يعرف معنى هذه الكلمة فينبغي
فيه ان لا يخلق القول بغيره بل يعرف معناه قبل عاده لسا قاله
بغيره ولا قبل انتهى **و** من ذلك ما توفا عن سماع المؤذن
هنا صوت الجرس من الحلق الطعنه به بغير الحنفية ايضا وانظر
فيه الاصل **ثم** قال في محل الاوجه خلافه الا ان راى تشبيهه
الا ان بناقوس الطعنه **ثم** قال في محل آخر والذ يتجه انه لا يغير
الا ان قصد الاستعجاب والاستهزاء بالاذان نفسه **وقال**
في محل اذ قال لا احب الاذان والكبريه محتمل ان قصد الله
لا يحبه من حيث هو **و** من ذلك ما قيل في العالم اصبر حتى الحشر
فقال في شيء في الحشر لا يغير الا ان راى الاستعجاب وما في

فالتعجب

فالتعجب لزوجها وقد رجع من مجلس العلم لعنة الله على كل حال لا تغير
الا ان راى في الاستعجاب الشمال لا حد من لا يبيد هذا انه في محل
قال في محل آخر والحق في خلاف ما اذا ارادت نوما غير ذلك ومن
ذلك لو شئني مريض فقال لفتي في موضع ما هو هذا ما لو قلت ايا بكر
وعمر رضي الله عنهما لم استوجبه لا يغير الا ان راى نسبة الجور
اليه تعالى في خلاف ما اذا اراد انه شدد عليه لثوب سلبت او نحو
ذلك والحق في خلافه في الاصل وتقدم انه اطلق الكبر فيما لو
قال في ذلك ما لو ولد وكذا وكذا او ما اذا تبعل او ما اذا اقبل تبعله
بغير البرق **و** ما لو يودى باجاب بليد الله لبيك لا يغير
الا ان اعتقد تنزيل المعاد بمنزلة الرب تعالى **و** من ذلك ان
يسأل بقى ما دل عليه السمع القاطع على اثبوتها وليس فيه الاخلال
بملائكة الربوبية فالله لا تعذب من كبريك او اغير له او لا تخلد
بلائنا الكاثير النار او يسأل ان يترحمه من البعث حتى يستريح
منها هو ان يوم القيامة او يلجأ ثبوت ما دل السمع القاطع على ثبوت
اي ليس فيه الاخلال بما ذكره الله في خلقه بل ان المسلم عدو
في النار ولم يرد سوء الخاتمة او يلجأ ان يحياه ابد حتى يسلم
من سترات الموت او ان يجعل بليس محباله ونا محال بئس اخ ابد
الذ هو حتى نقل الجسد بلا يغيره هذا كله الا ان اراد عدج حقيقة
ما دل عليه الوقوع او عدمه او انه يتصرف في تعذب او شك في ذلك
خلاف ما اذا لم يكن قصدا او اراد انه لا يجب عليه شيء كما جئت في الامم
و اما اطلاق الغرام في القول بكبره فقال في الاصل اعلمه مني على الارجح
القول قول في الصحيح خلافه **و** من ذلك لو قال الله ليس له شيء باراد
انه ليس له قصده فلا يخلو وروى كذا في الاصل والى اراد انه لا قصده

ع

له بمعنى الارادة قال راد المعنى الذي تفرد له المعترلة اب من
 نفس الارادة عنه واشبات انه مريد اي بذاته فلا يكون ارادة سلبا
 لا يندلج المعنى كغيره فقلع ان الله يوجب بالقصد به صرح بشر
 ح المذهب ولو قال انصب الله ينصبك يوم القيامة قال راد ان
 المعنى اتا بك ولا محذور وكذا في الملق و ان ارادة حقيقة الانه
 من خلقه كغيره لو قال يا رب احبنا راسا يراين قال راد ما الشعر
 به اللطف من احتياج الله اليها فكان كما تطلبنا تخليد
 كغيره ان ارادة اطلبنا سواء بسواء اي لا شيء لنا غير طلبنا الكفا
 ية كما لا شيء علينا ولا كغيره وكذا في الملق ولو قال لعل يمشك
 والصر الى سواء بل كان العلق بالله او بصفته لو شئ او ملك وان
 قصد باليمين المخلوق به كغيره او جعل الملق او الملق فلا كغير
 وان كان المخلوق به غير من ذكر فلا كغيره مطلقا كما بحث التخصيص
 ان كثر من المسائل الاربع في الاصل من ذلك ان يفر الفرعان في غير ما وضع
 في غير ما وضع في غير ما وضع في غير ما وضع في غير ما وضع
 له فلا كغيره ان ارادة الاستحباب وذلك كما لو راى جمعا فقال
 وحشرهم بجمع يقع تعاد منهم احدا او ذبحوا الصلاة فقال راد
 الا ان راد ان الله تعالى يتعشوا او تعجبوا منكم بخلاف فراءته لا يملك
 يستحب ان **القصد قال** في الاصل لا غنى بقصد حر منه قال وليمن كما انتم
 كما هو لنا هو ومن ذلك ما اذا سمع الضابط فقال هذا ذكر الله
 فلا يغيره الا ان قصد انه مثله من كل وجه لغيره استحب ان يبالى
 كغيره في ما اذا قصد انه بينهما مشابهة ما او الملق كمال
 كثر في الاصل و ما لو سمع حديثا بين قبرا ومنه و فخره من
 راد ان الجنة فقال غيب بل في البعل او اعاد على وجه الاستحباب

لا يكبر الا اذا اكاد الضمير على النبي صلى الله عليه وسلم لو اعاد
 الحديث على وجه الاستحباب مع علمه بانه حديثه فلا يها
 لو اعاد الضمير على المتكلم لو اعاد لعل الحديث على وجه الاستحباب
 متبع لاجل الجهل المعذور به و انما هو اطلاق الكبر فيما اذا
 قال عند سماع الحديث انا انظر انفسه انفسه - اخره **و** من
 ذلك ما لو قيل لم لم تلم يا مربي المعروف ولا تشبهه على انفسه فقال
 اي شئ عملت او لا يجب اوفال هذا بشرا او غوغلة وهذا ان اوفال
 اي شئ يقول انا فلا يكبر الا في الله على وجه الاستحباب او انما
 لم يكبر مطلقا في مسألة لا يجب لانه خير معلوم من الدين
 بضرورة **و** من ذلك ما لو قال الحرام احب الي فلا يكبر الا ان قصد
 انه يجب على انواع الحرام دون سائر انواع الحلال الصادق
 بالعباد والمندوب والواجب كما بحثه في الاصل **و** كذا لو قال
 يجوز لي الحرام فلا يكبر الا ان يري العموم او الحرام المعلوم من الدين
 بالضرورة كخلافته في الاصل ايضا او جمع لغيره ما لا يقصر باورجى
 ثوابه فلا يكبر الا ان اعتقده انه يثاب على الحرام من حيث كونه
 حراما بخلاف ما اذا اعتقده من جهة اخرى اوفال اي شئ اعلم
 بالشرعية وعند الدينوس اوفال وقد اخذ دراهم بقرته
 اي كانت الشريعة وانفاضه او ان يرد الذهب والفضة اي شئ
 اعلم بهذا الاحكام او لا اعرف المحكم او ما يجز المحكم هنا
 ما هنا حكم ما هنا الا الدينوس اي شئ يعمل المحكم فلا يكبر في ذلك
 كله الا ان قاله استهزاء او استحبابا قال في الاصل وكذا
 في الملق على احتمال فيه لا يملك لغيره في ذلك اوفال ياركي الله
 في كبره ولا يكبر الا ان اراد ان الغضب من حيث هو كذب فربما

ساء

بما يرى اعتبارا انه تطلب البركة فيهما او قيل له لا تشك في ذلك
قلت من علمه الا خلاص فلا يكفر الا ان اراد ان يماضيه الموصوف
بالنكاح من اجزاء كلمة الاخلاص او قال لرجل ما لي كرمها
حتا حتى لا تشك وراى الجنة فلا يكفر الا ان اراد ان يستحضر
بالجنة او بما لعل المقرب اليها ووروى سفيان الثوري عن
وقال لم اره يقوله الله عيسى الا ان يعطى هذا الله له هذا
جل الله عيسى قبل منه لان القبر فانه لم يقل هذا الله عيسى
قال في الاصل بل لو قيل لا يشك الا ان يكفر الا في هذا قوله
عيسى ومن السلطان الذي رآه لم يبعد او فان كانا مع
اي ضرر لحفظ دينك حتى اسلمت فلا يكفر الا ان رضى بقائه
على التكفير او قال هذا زمان التكفير ما بقي زمان الا سلاخ فلا يكفر
الا ان اراد تسمية الاسلاخ كغيره بخلاف ما اذا اراد ان يعلب
على الله التكفير او الخلق او قيل له احسن كما احسن الله اليك فقال
ماذا اعطاك فلا يكفر الا ان اراد ما قاله اختفيا بابا النعمة
من حيث نسبتها الى الله تعالى او قال انك فيه حكما شرعيا فقال
هذا الذي قلته عمل السجدة فلا يكفر الا ان اراد ان يستخفيا
في المحطم الشروع من حيث كونه حكما شرعيا او قال له
عاشرا اخذ طغى يوم الحشر فقال ان يحد في هذا المجمع
فلا يكفر الا ان اراد ان الله تعالى يحد على ان يحد في هذا المجمع
او قال التكفير خير مما تفعل فلا يكفر الا ان اراد ان في التكفير خيرا
او لم يوجه او قيل له تعلم القبيح فقال نعم فلا يكفر الا ان اراد
انه يفعل جميع القبيح او تضمني لا يخرج الله الظلم والزنا
او قتل النفس او شتمها من المحرمات سواء كان محرما على غيره



شريكنا ايضا اولاً ولا يكفر الا ان قصد تسمية الله تعالى الجور
بمكر يعمه علينا وعند عدم التكفير نعلم على ما هو به الشايع وقال
معلم الصبيان ان اليهود خير من المسلمين بكثير لانهم يقضون
حقوق معلم صبياتهم فلا يكفر الا ان قصد التسمية المطلقة
بمكر يعمه علينا وعند عدم التكفير نعلم على ما هو به الشايع وقال
تسمية خير من الجور تسمية فلا يكفر الا ان اراد انتقاد يوجه اليه
وما لا يحسن السلطان فقال رجل يرحمك الله فقال له اخر لا تقل
للسلطان هكذا ايلا يكفر الا ان قصد انه غنى من الرجمة بخلاف ما
اذا قصد تعظيمه او الخلق او قيل له بعد من قال لا اصل في الثواب
يكون له ولا يكفر الا ان قصد تسمية الجور اليه تعالى وما لا
يقبله وهو غير تسمية المقابر تعالى الله فقال لي شيء وعملت حتى
انوب فلا يكفر الا ان قصد اراد انه لم يعمل معصية من اصلها الا
انه انكار جميع عليه معلوم طوبى الدين بالضرورة وما او قيل له فلا
ياكل خلافا فقال لا اخضره حتى يمجده فلا يكفر الا ان اراد انه
يخضع له او قيل لفيض كانه وجه نكبو او لغيره من كانه وجه ماله
القضبان فلا يكفر الا ان قصد ذم الملك لا انه يعاقب العقاب
الشديد كما نكبه صاحب الشجاعة عن فضائل الملكة قال في الاصل
وما ذكره لظاهره من ذلك سبب الصابة ولو التفتيح على الامح
ولا يكفر الا ان استعمل او سبهم لكونهم كناية بخلاف ما لو سبهم
بامر خاص بهم ومن ذلك ان يقول في حق النبي صلى الله عليه وسلم
ذاوة او ازاره ونحو فلا يكفر الا ان اراد عيبه بخلاف ما اذا اراد

الاخبار عن توافقه قال في الاصل لا يجوز ان يكون له خلاف كذا ان
لانه ليس من علاج النفس قال واذا قلنا بعدد الخبر فلهذا
يعززال تعزير البليغ لذكره ما به في نفيها وانه ان يقول كان
على الله عليه وسلم كقول الخبر ولا يجوز الا ان قاله احتج بال
او المستلزم او على جهة نسبة النفس اليه والابحزر وانه
ان يعزرا اسمه او عضوا منه فلا يجوز الا ان اذ ذاك التعزير
و منه ان يقول عشار مثلا لم يقل اشكر الى النبي صلى الله عليه
وسلم اذ واشكر الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز الا ان قاله
على وجه عدم المبالاة و عرابا لم يقل من قال انه على الله عليه
وسلم هرب يستتاب فان تاب والا قتل لا تخفى خلاجه
عليه ذاك قال في الاصل وفيه من حيث انه لا يجوز ذلك الا ان
يكون على وجه التفتيش والابحزر والتعزير الشديد انتم
قال الفاضل عياض بعد ذكر ما تقدم وغيره واذا قيل
حكم غصه او غيره برعاية الفتنة او السم وهو او النسيان
او العجز او ما اصابه من خروج او هزيمة لبعض جيو شفاو
اخي من عدو كما او شد كبح زمانه او بالعبيل الى نسيانه فحكم
هذا كله امر فقد نفي القتل **قال** في الاصل وما ذكره في
هر لقمه النفس وهو كبر ولو قال في عمل النبي صلى الله عليه وسلم
سبح الرباء بل ان راد الرباء المحرم الذي هو كبيرة فقد كبر
كما قاله الفاضل عياض وان اطلق او اراذ انه يكفر خلافا لما
ما يلحق ولا يكفر وعلوم ان عمل عدم الكبر ان يرد الشك

و حتى الفاضل عياض على ابيته من خطابه فليس غصبا غريبه
فقال له اصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقل لا اله الا الله على من عليه
قال في الاصل والفقير بقوا عندنا عدم الكبر لا لا يفتل ليس
منه في شتم الملايكة ولا الذكاء المقدسة وانما هو لنام
في شتم نفسه او غيره من الناس في فلا يجوز الا ان قصد ذلك ومع
ذلك يعزرا التعزير البليغ و حتى الفاضل عياض بقا بسى توفيقا
ببعض قال كل صاحب فدية اية خاين قريش ولو كان فيهما مواسلا
قال في الاصل والاوجه ان يفتل ليس من صرح في ذم الانبياء ولا
واحد منهم ولا يجوز مجرد هذا البغض بل يعزرا التعزير الشديد
وعن ابن ابي زيد ان من قال لعن الله العرب او بني السوايل او بني
آدم و قال لعن الله الانبياء بل لا يفتل ولا يجوز بل يعزرو كذا
لو قال لعن الله من خرج المستنصر و قال لعن من خرج من حرمة اولي
حد بيت لا يبلغ حاضر البادية ولا من جاء به وكان ممن يعذر
بالجمل بل كان قريب الاستلاح او يعيد اعرا العلماء و كذا يقال
في لا عن من خرج المستنصر بل كان قوله ما ذكره ما قيل له ان من
النبي صلى الله عليه وسلم كبر ولا يقبل قوله ما ارادته لا ليقضه
فما هو تقديريه **قال** في الاصل وذكر الفاضل عياض في بعض قال
لا خير يابن الب خنزير انه لا يجوز ان يشمل هذا البغض احدا
من الانبياء كما المراد به المبالغة اي فلا يجوز الا ان راها
منهم لكن يبالغ في تعزيره و كذا الوفا لا خير لعنك الى آدم ولو
قال لعن الله في هذا شتم وقال اردت ان تفتل من منفع او ادمي

انه لم يطلع ان من ربه على ان عليه وسلم يقبل منه ذلك وان
لم يكن خريفة كما قال ج الامل انه الاقرب الى افواه الناس
لغ في تعزيره **قنمات** اجتناب العيب في قول القائل
في يفض والمقتضى به في اي من المقتضيات بان انه ان زعم ان احد
المقتضى يفتنى مع اعتقاد ان مقتواه مراد فيما اخبر به على
فهو كما قرأته في وقرأه ان الصورة انه ان قال هذا القول على
العموم يخرج به ما هو في صورة خاصة فكذا امر انه يظهر فيما
هل هي فلهيئة اولوا ائمتي ايضا من نسب اليه من غير كذب با حليل
مرشاهن ان يفتن من غير دمه وعده تعزيره وان لم تقع عند
ه بينة بذلك بما حمله ان الغدارا كما انه اذا تعلق بين يدي
شابه في مثله بكلمة الاسلام وكلمة منه الحكم له بذلك وقد
ادعى عليه بخلافه انه يجوز له الحكم باسلامه وعصمة دمه
وعده تعزيره ولا يحتاج لا غترافه بمكبر لا انه قد يكون بريئا
بالجائز الكذب بذلك لا معنى له بل لا يجوز امر بذلك ولا
يخرج في الحكم اسناد ذلك لاسمع منه من اسلامه وبه يفتن
على انما اني التفتن له لانه اسلامه الا وعصمة دمه مقلوب
به اما يعرض انه يرى جوا في الحكم بالحق ولا يفدح في ذلك
ان اسلامه لا انشاء وشرك الحكم بصحته سبق فيكون لانه
انما حكم بالعصمة وهي مستندة الى المقلوب به وهو اسلامه
المستمر او المفسد فلم يضر الشك في تعيينه والما الى بيان
ذلك لغير اختار احبا الاصل عدم الثبوتية بذلك فبما لا

٧٧
فالراية اسحق وتامل الخلق لو اهلوا اسفل منزلة من يعمل شيئا
يا خلاصهم عليه وهو يظن ان زعلا او يفسق بما رخته هل
يبيرون يذنبون له ذنبه او يظنون يديه او يستلونه الدعاء
يهرج يدين ان كل من عمل شيئا صار يا كل بدنية الى ان يفتن على الله
مجلسا ليس معه الا اوزار من اهل المعاصي لانه من حين يستنصر
يا الصلاح بلا يقدر على حمل حرفة يقوم به ونهايته ان يكون
رافد اعلى جنبه يسبح الله تعالى بسجدة يتدخل الخلق فيقولون
له خذ الصلوات علينا يا سيد الشيخ وقد اوتينا الكلام على ذلك
يا اهل الاقوال وغيوه **فلا** رحمه الله احذر من ان يفتن
محتاج او حائض هذه الزمان يفتن انتفاع الناس به فبالله
كاذب وقد عم البلاء الحاضرة والبادية وصار سلوك الخلق
بما هم فيه من البلاء على اختلاف لطيفاتهم فبالله السور
تفتن في التمس وتفتن في حاجتي تدل وتامل الخلق قد كل
شخص نفسه من سورة بحرفته لاسيما البلاهون والتراشون
واللباؤون وغيرهم من سائر الطبقات الشافة فيجد القاعد منهم
اخيرا انهم تفتن في اعضاءه ونصبت نفسه الى الطبقات الاقصى
بلى تفتن من مشايخ هذا الزمان فيدر ان يوصل شغلها الى هذا
الحد في يوم بخلامة الذنوب عليه له عن الصالحين وفسر عليه العر
يان في شدة الحر والبرق والشتاء والبرد وغيرهما
يا اهل ذلك واستر بفساد وعورتك واتهم نفسك في دعواها
الصلاح فان من عمل شيئا لولا انه يفتن بنفسه الصلاح والخير
ما دجا ولا تفتن في جانه لو فتن بنفسه الجسد والعصيان فما هو
الحق ما صدر منه دعوى وسبيل الخير فلهما اي منقلب يتقلبون

واما انما الذي يقال قلب الصبي لقلب السوف انا وان خالفت
 المفلوك وغيرهم فانما متعصب عبا يديهم لا اكل منه
 شيئا واخطاد لهم لا تبعث ولذلك عظمون واكرمون و
 بون واجلسون على مراتبهم ولم ينظروا الخسلة حين راوا
 حماستهم وانت لما خنت كثير البشركة والحرص فيما يديهم
 ولا تطاد الا انفسك لم يردك الخلق الى المزابيل ومفكر
 فنامل ذلك ولا تغتر بصدق الخلق لك واليه يتولى هذا
وقال رضي الله عنه ادب الخلق تشهودهم سوء
 ادبهم وجميع معاملتهم مع الله تعالى ومع خلقه وقلة
 ادبهم بشهودهم انهم متاديون مع الله تعالى ومع خلقه
 فاعلم ذلك واحذر اذا فتح الله بصيرتك وعلمت قلة ادبك
 وعدم استغناء منك ان تترك باب النصح والارشاد لافوانك
 وتقول لا عوج لا ينبغي له ان يتعد ولا رشاد احد فان ذلك جهل
 بل انصح وارشد غيرك مع رؤيتك انه خير منك بعلم ان من
 ترك النصح مواخذة ذلك لانه منازع لله تعالى الا لو طهية لانه
 كالمالك ان يحذر له ماله على عباده من امتثال امره واجتناب
 نهيه هذا شأن كل من فتح بغير الهن ما وجهه والله على كل شيء
 شهيد **وقال** رحمه الله من علامات الجهل بطريق اهل
 الله تعالى البروز للدعوة بغير داع الهوى يدعوه الى ذلك
 ويقال لهذا الحجاب المحجوب المدعى ذلك امرت بالبروز
 للدعوة على من قل هو على مودونك ومثلك او اعلى يا قال على
 انت من دون قلت له ائت جاهل لا تعلم لنت من هذا الباب لان

فب
 وتعلم

من خان

من خان من الطريق شيئا لا يتصور منه ان يرى احد امور الخلق دونه
 في المرتبة والذيل يدق شيئا شديدا ويملك بتامل ول قال
 على الخلق او على من هو اعلى منه قلنا له هذا الكلام لا يصور من حافل
 بل على من لا يحتاج اليك فلا فائدة لتعشيتك عليهم
 فاعلم ذلك واحذر من استنادك لصناع تراك او اذن فاصرف
 شيوخك في هذا الزمان الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم
 الله بيبهم خيرا لا سفلتهم ولو اسعدهم لتولوا وهم يعرفون
 وكفى بالمرء لاخوانك ما استغفنا من خير روية فبهم ومنك
 تذاك والله يتولى هذا والله يتولى الصالحين **وقال**
 رضي الله تعالى عنه اتبع ما يشغل العبد من العلوم الكونية ما كان
 من خلفه بالادب مع الله تعالى ومع خلقه وما عدا ذلك
 وهو اشتغال بما لا يفيده وجماع ذلك كله ان تشهد العبد
 نفسه عارفا في كل وقت بمذموم عاريا عن كل ومبا محمود
 ومن شهد هذا المشهد فقد اعطى كل ذي حق حقه وميز
 وحقه عن وجه سيدة ودخل في حضرة النعيم المقيم
 ابد الابدين وهذه الطريقة فقيصة مستهلة لان ذلك العلم
 يكتسب بشهودنا بايماننا ومن حجب عن درجة الايمان فلا كلام
 لنا معه كغالب من تشبه في هذا الزمان لانه لا يصير شيئا الا
 بل زذراء اخوانه ورويته انهم دونه بدرجات يبرر قوله تعالى
 انما المؤمنون اخوة وقوله تعالى الله ولي الذين امنوا يخرجهم
 من قوله تعالى النجاء اولي بالمرميين من انفسهم ويجعل نفسه

٨١

خير من اخوانه ووليها على الله دون الله واولي بالعباد من غير
النبي على الله عليه وسلم وهذا خرق لمبدأ العبودية
على الخلاف وفي هذا الفخر كفاية وقد اوضحنا ذلك في
رسالة الانوار ولو افح الانوار وغيرهما وقد وضعنا هذا
الرسالة للتفسير على طريق طهارة المعتبرين فاذا امكن
التفسير فليكن في رسالة من الموضوعة لبيان الادب
المتعلقة بالخلق من الملوك والعلماء والصحابة الخ
وغيرهم والحمد لله رب العالمين وعلى الله تعالى اسيدنا
محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

حصل

انتم محمد وآله وخمس عترة بيده
ما يقع في تاريخه في يوم السبت
الاربعاء ربيع وعشرون في شهر شوال
عام ٩١١ ايام اربع من هاجر بعد ائمة
الشيعة في الجاهل من قبل

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ثلث عشرة ايام لا يكون فيها يوم لا يبعث الله
بالصديق في آخره وكيفية مع الامام فيما جئنا به من كلامه بعد
سلام امامه لانه ما موم فيه خطا والامام موم لا يكون ما ما
بخطا في مواد ركنه فانه يبعث الا قداء به لانه يحصل
به فضل الجماعة انتهى من الخبر اوم على الرسالة

بسم الله انتم خير من اخوانه ووليها على الله دون الله واولي بالعباد من غير
النبي على الله عليه وسلم وهذا خرق لمبدأ العبودية
على الخلاف وفي هذا الفخر كفاية وقد اوضحنا ذلك في
رسالة الانوار ولو افح الانوار وغيرهما وقد وضعنا هذا
الرسالة للتفسير على طريق طهارة المعتبرين فاذا امكن
التفسير فليكن في رسالة من الموضوعة لبيان الادب
المتعلقة بالخلق من الملوك والعلماء والصحابة الخ
وغيرهم والحمد لله رب العالمين وعلى الله تعالى اسيدنا
محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

انتم محمد وآله وخمس عترة بيده
ما يقع في تاريخه في يوم السبت
الاربعاء ربيع وعشرون في شهر شوال
عام ٩١١ ايام اربع من هاجر بعد ائمة
الشيعة في الجاهل من قبل

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
قال الشيخ الامام ابو العباس سيبويه رحمه الله تعالى
الشيخ ابو اسحاق السجستاني رضي الله عنه ونفعنا
به سبحانه وامين
نحمدك اللهم على الايك ونستفيد من الصراط المستقيمة ونطلب
على سيدنا محمد سيبويه انبياءك ونستفيد من نور المتزل عليه لقلوبنا
السقيمة ونستفيد من رضاك لآله وعلمك لآيك ونستفيد
من برهانهم مفهومات اما اننا انما نعلم ولا فضل عقيمة اعلموا
اخوان حياكم الله ويحكمكم وللصواب في القول والعدل ارشد في وائاكم
ارما تملأنا عليه عوام المغرب لافصا واكثر كلبته وفضله وبعده
المتسلط عليه من بعد من مغربته وقزائيه من شفاك المـ
الكبيعي من الفزان خطه واخر وحى وافح لا يختلف في حتمته
اثنا وما زال المحققون من الفزان يسهون عليه ويحذرون من الشور
صية شناعة المصير اليه ولم يزل ينشد هم لسل حال الطلبة في العواض
والبوادي لقد اسمعت لونا يت حيل ولاكن لا حياة لمن تناد حتى
ان حضرت رجلا مشهورا بالاستاذية والافتباس منه مقصود الاخذ
الفرائد السبع عنه فترامع طالب لوقه بالتسبع على كيفة وفيها
فيضا المد الطبيعي فضلا بل كادت تذهب حروفا من غير حروف المد وكل
في الدبر في كذا انه ينتبه للحق فيتبعه لكون الامر من الوضوح بحيث
يسلمه المنصف او ما يسمعه وما كل جوابه الا ان قال هذه كسر يفتنا
التاخذنا هذا في الغيب وتلك التي تاملون بها طريفة المكسبين
بسجل ما تفتشهم في عملهم الذي هو على غير شئ اسالته عن المكسبين
شغل

شغلنا سيدنا المحقق وسنوالمد فغير الخش على العرف عند كل
لبيب ابا البركات سيدنا احمد العبيد قدس الله سره وضايف عليه بركة
شغلنا العلامة اهل اهل التجويد صاحب النفل الصميم والنظر البصير
لاستادنا الاكبر سيدنا صالح بن محمد ابا رحت عا سته تلي ومسا عيه محمد ومـ
اخذ عنهما من التلاميذ وسلك طريقتهم من الاساتذة وقد صدقوا في
العجيب وبما نسب اليهم من الحرف في العظمى والصنع العجيب فصار اينا
في هذه المغرب من وفي حروف الذكر حقا واعطاهما من الغارح والحوادث
منستخفها سوى هذه العصابة اولى التحقيق والاصابة جزاهم الله رفا
ته واسبع عليهم احسانه وهكذا اوقع التبيين لغير الرجل المذكور فبالله
بالنكس وتعلوا بمواضع جمهور اهل الوقت والجملة الغيبة فقلت
انا لله وانا اليه راجعون صغت على انباء هذه حال من كتب الجهل المركب
بانه تعالوا على كسب مجمع على جوب اجتنابها ثم زعموا انها صريفة لارج
في ارتكابها فانموزدوا وهم لما غلبت اهلهم الله ثم اخ جناس
الجهل البسيك والمركب ولا تجعلنا مرقع عن الصراط المستقيم عدل
ونكب ولا تخرج وجعنا عن التوجه لبايك فانه لاحوال ولا قوة الا بك
اخ المكنى للمع غير كجعة ولا غروا ريتاب والصبر مسهر وفي
حكي الشيخ العبيد كتيب الله شواه وجعل اعلا البرد وسر ما والا الاما
الدهولانية التحقيق ناشر با محمد سيبويه عبد الواحد بر على شير لما نقل
من المشرق انك على اهل واسفر آتهم وراة ارشادهم الى الصواب وهذا يتهم
بمنهم من قابل بالنكس ومنهم من قال في الحق ولا فشت غلبه لانه عليه عسيب
ومنهم من هتدى الحق فشت الى التعلم ايما تشمير ولا يقبل الصواب مع
العريش لاخير وان الاو في فيد الضال السير وار وداة لتترك جهله او عناه
غير يسير وان الشان في سر في اثر الصبر للذات القنينة الزمان الطويل على

الصبر لله والثناء مع جنة الفردوس ونحو هذه التفسير شاهد نلاحظ انما
 هذا الجليل فكذلك نلاحظ استيفاء الافسلة كما قيل في الفوق لا وفرد
 يفهم نعم وفريق لا يقوى الله ما ندره ذكرت هذه الحكاية ليعلن ان تساهل
 اهل المغرب في كيفية القراءة واهل العلم لما يلزم من جملة ما يصدق عليه
 المثل الشاير في شئنة امر بها من اخزم ومن جملة ما يصدق عليه قول
 قلع **فلا تحسبوا هذه الهالك العذر** وحدها سمجة فليس كل غاية هذه
 وبالله سبحانه التوفيق واياه استل الهداية الى افوق طريق ثم ان بعض
 من شاركن في المذاكرة العلمية من الاحكام فدفعهم الله لقبول النصح
 وانقادوا الى الصواب ثم واهوا ان يحملوا عليه زلفا هم في قراءة الحرب في عسر
 عليهم ترك الالف المألوف وعز عليهم ان يحملوا ما تواطأت عليه الالف
 وكثروا على السؤال في توجيه تحريم ما ذكر والتجديد من الاضرار عليه ابر
 تدفع عنه قسا وقفا الله ويعرف الحق ويرجع اليه **فاجبتهم**
 وان كنت بمنزل عن اهل هذا المنزل اني لست ممن يحمي بين العلماء في
 ميدان ومالي بالمخوض في بحر العلم وخصوصا علوم الفرائد ان يدان لاجزاء
 على التكلم في المسئلة بلوغها في الوضوح الى حيث يستوجب فيها القلي
 والتمكيت وبشتم في معرفتها المعنى والميت ولو لا انها بلغت الى هذا
 الدرجة من الوضوح ما كان لا فتحة الجواب عنها من جنوح ولا تبت
 بيت العلم من بابها واحلت السائل على اربابه ولفلت لنفسه ليسر
 بعشك فادرجه قبل ان يقال واشتدتها قول من قال **خل الطريق**
 لم يربب المنار بها **وابرز سر** حيث اضطرر الفقه وقول
 مواجدة في المقال ومن يعتزض والعلم عنه بمنزل يرى النقص
 في غير الكمال لا يدرى لا كمال كانت على صمد الثم مع ان يحدو حذو
 الاجادل فيها ضعيف التعلل فلهذا لا فئت متصلا من المنه والحواسن

قول

لجوا

كلا

كذا على يد المنه والطول **يحيى** ان كورا بسقاط المد الطبيعي في محال من الزمان
 حراما ان اسقاطه من الزمان لا اسقاط حروقه واسقاط صاحبه ومنزوع الجرا
 حراج جنة دعا وثلاث بيلان حقيقتها يتم الابد او لاها قولنا اسقا
 ط المد الطبيعي يستلزم اسقاط حروقه والالف والواو والياء ثانيا
 قولنا اسقاط حروقه الميم من مواضعها في الفرائد حراج ثانيا قولنا حرام
 ما يستلزم حراج حراج **الاقا قيبان** الاولى وهو ان المد الشامل للطبيعي هو
 والمزيد ويستقي الاول صليلا والتلف في عينا حروقه بانه طول زمان صوت
 الجوى فليس يحرق ولا حركته ولا يكون بل هو شكل حال على صوت غيرة كالغنة
 في الاخر وهي حجة للحرب التي ثم هو صفة لازمة لموصوفها اعني الالف
 اختيها السالكين بغيره اقيمها فيستحيل نعتا كحروقه ولا يمكن النطق
 بصق دونه لانه مقتضى كبرها اي حقيقتها وذا اتينا بها بالذات للثقل
 ولهذا سمي بالمد الطبيعي نسبة الى طبيعته هذه الاخرى اي حقيقتها
 هذه النسبة على غير قياس كالسليفي نسبة الى سليفته والقياس كصبي
 وتلفه بغيره فيقول بربما لا ومعلية فعيلة التزم **ووجه** نسبة المد
 للطبيعة لزومه لها كما ذكر فيلزم من نعيم نعيمها قبلوا اسقط الالف الكلية
 بعد الغاب مثلا من قال يقول قيل لصارت قلوبنا قلوبا فلو اسقاط
 هذه الروي فطعنا في هذه اللام المدعى مع كونه مدركا بالذوق معلوما
 بالاعمال لا بأس بتلايمه بالنقل وكثيرا من الكلية لا ينفكهم ولو الع
 العقلية الصرفة لكونهم لا يعرفون الحق الا بالرجال وليس لهم في ميادين
 لا يفكر رجال **فنفول** فال صاحب الدرر الدوام والمد واللين معا وحقان
 لالاف الضعيف لازمان ثم هله الواو والياء منى عن ضمة او كسرة فثلاثا
 وصيغة الجميع للجميع **تمد** فمد هذا الطبيعي **فان** انشراح الاستاذ
 ابو عبد الله الخراز والذات هذه الالف الثلاثة لا تكون الا بمدودة والالف
 فبعضها وقال ابن الفراء في البحر الساطع ومد الصيغة هو المد لا يسوع

٨

الكلام لا به الا لا يتوصل اليه الا به انتهى وقال ايضا قاله الاتقان مد
 الصيغة هي الاء لا تقوى ذات حروب المد واليه وسمى مد الصيغة لانه لا
 يسوغ الكلام الا به وحيثما ايضا لانه طبيعته فيها اذا انفصلت اختلت
 انتهى وقال في البحر ايضا انما قلنا في هذا الحيثية عبارة عن حروب المد
 من المد والاء اذا انفصل عنه اختلت الحروف وقالنا فلما على التيسير مسمى
 فصر حروب المد لا يزيد تمكيننا على ما فيه من المد الذي لا يتوصل اليه الا به
 انتهى وقال ابن الهادي في يفسرون حروب المد فلا تزيد ونه تمكيننا على ما
 فيه من المد الذي لا يتوصل اليه الا به انتهى وقال الامام ابو اسحاق الجعفي
 في الكنز في باب المد والقصر معنى الفصل هذا الاثبات بالمد الاصل هو
 جود قبل ملاقات الهمزة على ما عرفت المد القصر عن انتهى ومراده بالاصل
 الطبيعي وبالبر عن المزيدي ومعلوم انه ليس بحروب المد حالة سوى
 الفصل والمد فاذ كان الفصل عبارة عن المد الاصل المسمى بالطبيعي
 بالتوسط والاشباع علم ان حروب المد لا يخلوا عن الطبيعي ما وحده
 او مع زيادة عليه فيزيد مع ما قد يتوهم من حروب المد يخرج
 عن المد بالكلية الى الفصل **وسبب التوهم** عدم الفصل لكون اسم
 المد مشتركا بين المطلق والصادق بالطبيعي وغيره وبين المزيدي
 المقابل للطبيعي المجزئ عن الزيادة كما ان الفصل مشترك بين المد
 بالكلية وهذا الفصل هو المقابل للمطلق كما في قول الدرر واقصر لقا
 لكون يوده مع الخ ويتردد المزيدي فقط وهو جامع الطبيعي ويتحقق
 بالافتقار عليه وهذا الفصل هو المد في باب المد والقصر **وجه** لانه
 يقع ان المراد بالفصل هنا معناه الثاني من القصر عن المد ايضا بالمعنى المطلق
 ولا خلوع عنه في وجهه لكان الفصل لغة ضد المد حكم الامام في كلب الكنز
 يغلق من طلق الفصل في هذا الموضع لا يهضمه عرا حروب المد
 فان

دونه

ب
 و
 و
 و
 و

قال مع ان حروب المد لا بد له من المد عند الهمزة **واجاب** الجعفي
 عن هذا الفصل بسبب اختصاره ان مراد من طلق الفصل هنا حروب المد
 الزائدة عن مد الصيغة اللازمة لوات هذه الحروف ووجه هذه الاطلاق
 ان المد ليس من مراتب فيلزم ان يكون مقابله الفصل ايضا صاحب
 درجات فيصح ان يطلق على مد الصيغة الفصل بالنسبة الى التوسط
 ولا اشباع بل يصح اطلاق الفصل ايضا على التوسط بالنسبة الى الاشباع
 ع والدليل على هذه الارادة ان لزوم اصل المد لحروفه ضروري لا يتوهم خلوه
 هذا عنه واعتذر الجعفي فوالله ان حروب المد لا بد له من المد عند
 الهمزة بل انه ان اراد المد الاصل فلا وجه لتخصيصه بجملة الهمزة والفتحة
 منه بل انما عند الهمزة وغيره وان اراد القصر في ليس بل انه عند الهمزة عند
 ابر كشم وهو عقيم وهو اعتراض واضح والظاهر من السياق ان مراده
 الاصل وان قوله عند الهمزة سقط بعد ما حجب ومعلوم اصله
 عند الهمزة وغيره او ان قوله عند الهمزة سقط فلهو الله اعلم والادنى
 اعتراض على وجوب الجعفي واعتراضه لاشتمال الهمزة على الفروع المطلوب
 وقال الامام الحففي في شرح الدرر في باب المد والقصر من النشر
 المد في هذه العبارة عن زيادة مد حروبها المد على المد الطبيعي وهو
 الاء لا تقوى ذات حروب المد ونه الفصل عبارة عن تلك الزيادة وانما
 حروب المد على حاله انتهى الضمير في قوله وهو الذي الخ عا به المد الطبيعي
 كما هو واضح وقال الشيخ الاسلام في شرح المقدمة المد الطبيعي هو
 الذي لا تقوى ذات حروبها المد برونه انتهى قال الشيخ احمد البناء في القوافي
 المد الاصل هو الطبيعي الذي لا تقوى ذات حروب المد واليه انتهى فيمنه نصو
 من سلك على النزول المد كور بالخطافة وبعضها بالالترج **فان** في
 هذه امثلي على انصار احوال احروب المد والقصر بالمعنى المذكور ونحوه لا

دونه

الها

الها

فوق
على اسم الشجر

AS.

وتجيبه وفي الفقه على المصنف الذي بعده ان ذكر البقرة انه حرق المير
كجاءه ما نصه وهذا منك وفيه لا يعمل به ولا يؤخذ به ولا يجوز وجوبه ولا نقل
الفراة منه انتهى في العجم الساطع ما نصه وبعضهم اتخذ في حرق المير اسما -
وهو ممنوع لا نقل له ولا رواية له وفي تفسير ناصر الدين البهزادى
والعلامه ابي السعد العبادى وغيرهما ان اللفظ الب اسم الجلالة اعطى
الالهة المحذوفة خكا بيد اللام والهاء الحى فيجوز به الصلة لله تعالى
به تم في البيهقي وفيه الشيع يسلم المسموعى ولا يعرف بكون
هذا كناية بين اسم الجلالة وغيره وايين راجع واختيها وقد شاع
على السحنة كشي من الناس اسفا تم في في اللفظ وقد قال الشيخ عليه
السلام في شرح المختصر ما نصه ولا يثبت الجلالة من الممد الكسبيعى
بل ان تاركه للتجزيه صلاته وهذا الذي ذكر لا يكون اذ اكر بتكم انتهى واما
بيان التلافة فهو ان من القواعد الاصولية ان الممدور اليه لا يتم الواجب
المطلوب اليه واجبه ولن تترك المحرم واجبه ولن تترك الواجب محرم اذ العلم
هذا وقد نفرد به بيان الدعوى الثانية ان اسفا حرق ممد من محله في
الفران حرق فيكون ترك ذلك الاسفا واجبا للقاعدة الاصولية الثانية
لا كما لا يتم هذا الواجب الا بترك اسفا الممد كما سبق في بيان الدعوى الاولى
فيكون ترك اسفا الممد من محله واجبا للقاعدة الاولى فيكون ترك هذا الوا
جب محرم للقاعدة الاصولية الثالثة هذا من جهة النظر واما من جهة
النقل فقد نص الفراهي والمقر وغيرهما ان وسيلة المسموع مشروعة
وقسموا الذرائع الى ثلاثة اقسام فريية جدا فيجب سد هذا جملة على عبدة
جدا اجاب بيل على جملة وما يبينها من مختلف فيه ومثلوا الفريية بنحوه
تسبيل المصنف بخصة كما لم يخش منه ان يسب راسل او النفس عليه الطاعة
والسبيل او الله تبرك وتعالى عما يقول الظالمون وقال البهزادى في تفسير
قوله تعالى ولا تنسوا الخير يحسون الآية فيه دليل على ان الطاعة اذا اذت الى
المعصية راجحة وجب تركها لان ما اذى الى الشر شر وقال ابن جرير استدل

اشباع

وعلية على اليك وقد التفت اليك في كل امر فاعلم ان
 النوى في كتابك انما هي التي تليق بخلق من الله تعالى في خلق
 القلوب وبقاها به المستحق وقد كرمه بحبه الامرار ومن الخطا ايضا ان يادع
 على مد الصيغة بلا مسبب فالنفس لا يجوز زيادة حرف من حروف المد بغير
 سببه من الاسباب المذكورة انتهى بعض الطلبة فيكون بالتوسط في الواو من
 نحو المضروب واليلى غير وعليهم وليت الف وقد قال في النسخة ونبأ
 من جهة ان رجلا غرأ عليه في عمل من فاعله حجة لا تفي على ما علمت ان ما كان
 فوق البياض في صورها وما كان فوق الجعونة فهو فطخ وما كان فوق
 الفكة فليس بفراة انتهى فذكرت هذا والحديث في نحو ما يحسن
 التفتية عليه من الخطا المشاهير من بعض من ينتسب الى الفقه
 والعلم والادب ان بعضهم يفتح ضاد الصراط وصراف ويضم ضاد ال
 الضالير حتى يصير الله واوا ويعتقدون ان ذلك من الامعان في التفتيم
 ولم يشعروا ان التفتيم هو تسجيلا في الهمزة لا تسجيلا في كنه كما ذكر العلامة
 الشيخ احمد بن محمد شيخ شيخنا العجيب رضي الله عنه في كتابه النجاشي في ضاد
 البشيرة الفراءات الاربع عشرة وقال في النسخة وفيه في الفجر والياك وقر
 عية المدات وتفتيم الالف وخصوصا عند مجاوزة الفتح انتهى وقال في الجوز
 في العفمة ورفق في مستقيلا من احرف واخذ من تفتيم بعض الالف وكلما
 من في النسخة في الضمير لا الله ومن الالف التفتيم بعض الالف وكلما
 حتى من ينتسب اليه في التفتيم المضمومة في نستعير احدنا والمفتوحة في
 او يقولون اجترأوا وما اشبه هذا من كلاما تلتهم في الوصل المكسورة و
 ضمير اياها في نحو تفتيم ادع الى سبيل لا بد توهمها منهم ان حركة همزة النوى
 صلا المكسورة والمضمومة تنقل لما قبلها من غير كذا كما امر او ساكنة فيفتقدون
 اوضة النوى في نحو واوا وحمة التفتيم في نحو محذور النظر هي كنه الهمزة ولم
 يشعروا ان الالف الهمزة الوصل لا ما دامت الهمزة فلا حذف للدرج
 حذفت معها كنهها ولا يجوز نقلها الساكن قبلها فيضلا عن المعنى

حركة

اما

واما ضمة النوى والتنوين المذكورين في فاعله من التفتيم والساكنين هما النوى
 والحاء في الواو والنون في التفتيم وتاقت ضمة اتباعا للحركة غير الخطا في
 جازت الكسرة مكانها في فاعله في السبع في ارجح ونحوه على اصل التفتيم الساكن
 كثير وقد رايت من توههم امتناع التفتيم بناء منه على التفتيم السطحي وهو توههم
 بالخطا في المنزلة الجعيرة في التفتيم عوى من ادعى في فتحة الميم من لم الله انها
 فتحة همزة الله نقلت اليها وقال في النسخة في تفسيره ولا يصح ان يقال فتح الميم
 هو فتحة همزة الله نقلت الى الميم لان تلك الهمزة هي واصل فتحة في الارجح وتفتيم
 معها كنهها انتهى على انه لو سلمت الدعوى في اسم الجلالة لم يصح ان يادها في
 غير ما علم له من الخصوصية التي لا جليلها تثبت همزته في النسخة على احد
 الواو و في الفتحة لاها الله على احد الوجهين وامثال هذه الاغاليط في
 النسخة عن الجمل في تعريبية النسخ من ان يحيل بها واضر من تفتيم في
 اتخاذها كحريفة واعتقاد مواضعها للفتحة نسل الله السلامة
حاشية تشتمل على امرين احدهما ان مقاداة اع على السنته فراء الحرف
 وغيرهم من السكت وشاهد ذلك من كثير من الفراء والبغلاء وغيرهم اجراء
 الوصل بحرف الوقف فيسكنون الكثير في الوصل ويبدلون فيه تاذا الثانية
 هاء والتنوين الفاء عند فونه بعد غير الفتحة من غير ان يفتحووا الصوت
 اصلا ولو حجت السكت الاصطلاح فيضلا عن الوقف فيفتقروا ولا ريب
 فيه هذين يسكنون الباء مع وصلها بالفاء ويفتقروا ونحوه ولهم
 بهذا السكت ساكنة مع وصلها بالواو بعد ما فيفتقروا في محذوران
 بل في ثلاثة حذفي الحركة وحذفي التنوين والابزال في الوصل يفتقروا
 عجزهم ومن الناس من حذفي التنوين في سكون الميم مع وصلها بالواو بعد ما
 فيكون مكنون منوعات ثلاثة حذفي الحركة وحذفي التنوين وجمع الساكنين
 على غير حذفي يفتقروا مرضا ولهم بان ال التنوين في الميم مع وصلها بالواو فيكون
 يفعلون في سائر مواضع الوقف زاعمون انهم وافقون وطعن الوقف

بمعنى

بمقتضى واد الجملهم وغفلتهم عن حقيقة الوقف وان وصل فيكون في الوقف
صاحبها لا يجوز القراءة به بل الوقف وحده الوقف لا يصلح في ذلك الكثرة هو
ضعيفة قطع الصوت في الكلمة الواضحة زمانا فقولته قطع الصوت جئت من عنده
ما لا قطع للصوت معه كقراءة قوله المذكورة فيسبى وصل لا الوقف وقوله في آخر الكلمة
مخرج لقطعها في انسابها وليس يوقف عنهما ولا يجوز وقوله في الضعيفة ذكره
ليدخر فيه كلما الموصولة وانما في الوقف كالمستأن في الرفع كلمة واحدة وقد
يوقف على اللام وان كان في وسط الكلمة الرسمية لانه في الكلمة وضعا
هكذا ما اختاره المحققين في جواز الوقف على نحو ذلك عند فصد التنبيه
على الاصل وسبب في على التنبيه تصويب خلافه وقوله زمانا امراد به قدر اللفظ
التنبيه فيخرج السكت وهو قطع الصوت زمانا ليس بardon قدر التنبيه
على ما صرح به غير واحد زمانا خاليا عن التنبيه وان كان في ذلك اختار في السكت
التنبيه والتعريف للوقف عن الكثرة هو للمعنى في الرفع الشامل للقطع وسبب في
في بيان ان شاء الله تعالى في معنى اللفظ وتعريف القطع ونحو تعريف
الكثرة تعاريف الخويع من شرح التسهيل وغيره فيهم فيكون على جعل
قطع الصوت جنسا للوقف قال الجرايردي في شرح شافية ابن الحاجب في النضر
يع الوقف قطع الكلمة عرما بعد ما يتفدى ان لا يكون بعد هاء شدة انتهى وانما هو
له يتفدى ان لا يكون بعد هاء شدة فيخفف في دخول الفتح العرفي عند القراءة ثم قال
في قطع صوته على الحركة فيقف وقيل لانه اختصار في حكم الوقف ومن سكت في آخر ال
الكلمة ووصلها ما بعد هاء من غير سكتة فلا يسمى هذا وقفا انتهى بحسب قوله
قال ابن الجزري رحمه الله في الوقف في الوقف والقطع والسكت هذه العبارات عند
كثير من المتقدمين واد ابدا الوقف غالبا ولا يريدون بها غير الوقف الا
مقيدة واما عند المتأخرين وغيرهم من المحققين في الوقف عند هاء علة عن قطع الفراء
في الاصل جوبها لانها في الوقف به كما معارض عن الفراء والمنتقل منها الى
ما الاخرى سوى الفراء كما اني يقطع على حزب او ورد او عشق او في ركة ثم يرفع
ونحو ذلك مما يؤيد بانفصال الفراء والانتقال منها الى الحالة اخرى وهو الذي

يستعمل

يستعمل بعد الفاء المستأنفة ولا يكون الا على السريانية لان روضي في نفسه
مفاد في الوقف تعريف الوقف عبارة عن قطع الصوت على الكلمة زمانا يتنفس
فيه عادة بنيت استنباطا الفاء بما يلزم من الوقف عليه او ما قبله فاما في
البسطة مع جواز السور وبيان في روضي واد ابدا الوقف على السكت علة عن قطع الصوت زمانا هو
فيما انقل سما ولا يترى التنبيه في السكت عبارة عن قطع الصوت زمانا هو
وان زمانا الوقف عادة من غير تنبيه انتهى في علم من هذا انه لا يترى من قطع الصوت
ت ونحوه معنى السكت في الثلاثة اعني القطع والوقف والسكت فمما يقع في
في معنى ذلك في اللفظ هو منها المخلو في قطع الصوت التي هو جنسها ورجع الجنس
يوجب في جميع انواع ضرورة انه اعم من كل منها ورجع الاعم يوجب في الاخر
فالاجرايردي وسكت في آخر الكلمة ووصل ما بعده ما بعد يسقط هذا وقيل في
فان قلت لان سلم امتناع اجزاء الوصل في الوقف والسنة نصوص في
انه واد في السكت فقلت في الشرح بكثرة كما قال في الخلاصة واد في السكت فقلت في
صلا في الوقف نقرأ في شفاء من شفاء **قلت** واد في السكت
العموم مسلم والورد فيه اعم من جواز الفاء به فلا ليل اعم من الدعوى
ثبوت الاعم غير ملزم في ثبوت الاخص فلا يصح الاستدلال به الا على الثاني والاد في
الفراء في سنة متبعة وليس كل ما جاز في العربية جاز في جميع اقسام الورد
على القبول على الله عليه ولم المنقول عنه متواترا في حكمه فلا يلزم من الكثرة
اعلم انه لا يجوز له ان يقرأ الا بما ايجب له فقرأته لقول علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم امرنا ان لا نقرأ الا بما علمنا ثم نقل نصوص الائمة على وجوب اتباع الامة
وقال في التنزيل في كلامه على قراءة ابن عباس وكذا لا يبين الكثير من المشركين في الادب
شركائهم بينا في غيرهم عوار ورجع فقل ونصب اوله في وجوب شركائهم بعد ما نقل الحسن
الرخشي عن بعض النحاة فيعلم ما نضرو وقوله يعني الرخشي والحق حمله على ذلك
انه لا يشركهم في مصحف بالياء كمال عن يعقوب في الفراء اعتمدوا في وجوه الفراء
على الرفع وانهم شذوا بها بشارتهم وهو ما سدد وفلاح الجزر وما اقبلت في
الفراء في قد خل عدوت ما فيه الرضى من شذوذ في الفراء في شذوذ وجوه الفراء
منقولته في كلام متواتر لا يذللها الراي ثم قال في قول الفراء في كتاب الراءات النضر

هذا الذي معدود وانما يضاف على الاصول المتقدمة وفوقها ان الشرح والبيان فيلحق
 بعضهم اخذوا من قبيح الجاهل المأمور به لا المنهني عنه ومعدله عند النص
 على عينه يحمل على تكثير المعاني في بعد ثبوت الرواية في الطراد الاصل لانها
 محلا مجرد القياس **ففتح باب الرواية للناظر** ولقد كانا على غاية من التدقيق والتسلسل
 بالاثار وحقوق الاماكن في الدلالة على ارجحها بما يات ان تحمل كلامنا على هذا اجتنابا
 في واو ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله انتهى فها من كلام الشارح ومثل وحس
 ان الفراءة بوجه ضروري لا يجوز وان كان يصحح العربية واجاد الشارح ان الفراءة
 لم تقول على الله وغير كلامه **وداخل** في زمرة من ينسب الى الله تعالى ما لا يثبت له
 الجبر الله تعالى على هود وتعالى هذا اذا جاز ان كان يبرحوا الله واليوم الآخر والله تعالى
 التوفيق **فانيسا** اي اللغويين المشتبهين عليها القائمة ان بعض الفراءة
 الحزب وغيره لا يفترون في اثنائه انما لا يسكنون المحقق واليقين من انواع الوقف
 كانتهم يجعلوا الا تهاد يامن الامم الاول ما احتوى عليه من الاوجه المتنوعة لاكنهم
 وقعوا في ممنوع ان الشرح والبيان الذي يمكنون الضرورة انقطاع التفسير عن
 الحركة المحضة في اثناء الهمز كان في وسط الكلمة او في اخرها فلا يجره وعند في هذا
 بل كل واحد منهم يسكت ويتفلسف حذرا عند عرض التفسير الضرورة سواء عليه
 عرض له على حركة او سكون وسواء كان في اثناء الكلمة او في وسطها او في اثناء المد المتصلة
 المتصلة والمتصلة ثم غلبهم يقوته **وقفا** بكلمة او اكثر يغيرونها وسما حال التفسير
 فلا يستدرك ما افاته بل يثبت حيث وجد ولو بسط الكلمة ولا يبرز اليقوت
 في الدلالة **فما** كما تفسر ولا يخفى ما في ذلك اما الوقف على الحركة المحضة في ممنوع
 لانه غير منقول لا مستعمل وقد تقدم ان الفراءة لا يجوز تغيير المنقول او ازالة الفراءة
 لينة فكيف بما هو قبيح غير منقول وقد صرح غير واحد من الائمة وهو شارب في ارجح
 على الائمة ان العرب لا تبتعد بساكن ولا تفتح على متحرك وقد حصر النحاة والفراءة
 في احوال الوقف فلم يذكر منها الحركة المحضة **فكان في** في ذكر الشيوخ
 احراز البناء في الاصل ان الرمل في متاخره الشك في عينه اجتنابا لاجتماع الوقف
 على الحركة لقول شيوخ الشافعية الابتداء بالحركة ضروري والوقف على السكون
 استحسنه **فلما** تعقبه العلامة المحقق القشيري امليسي بالحق

منها

المراد

الشرح
 في
 التفسير

ان المراد بالابتداء في مقابل الضرورة للمقابل الواجب والمعنى ان الابتداء بالمتحرك
 واجب طبعه عت اليه ضرورة الطبع لتغير نقيضه والوقف على السكون مستحسن
 طبعه العدم وتغير نقيضه ثم هذه المستحسنين جميعا وجب لفتوا وادوا وجب لفتة وجب
 في الفراءة تنقلا لا امتناع مخالفة الفراءة العربية ويرجح هذا الاحتمال مقابلته في
 لضرورة ويعين وجوب اتباع الرواية في الفراءة كما امر فلا يجوز ان يقرأ بغير الضرورة
 شخصا او نوعا ولو جاز في العربية فكيف بالاجوز في غير العربية **ويجوز** اي في قول الجوز
 بوجه في شرح الشافعية بعد ما تبيين الابتداء بالسكون في الضبط وان منكره مقابل
 ما انصم الوقف في الصلابة ضد الابتداء فيجب ان يكون علامته ضد علامته للابتداء
 ولو وقف على متحرك كان خطا بل هو فوق عليه لا يكون الا سائلا او حكمه الا ان
 الابتداء بالمتحرك ضروري لما بينه والوقف على السكون استحسنه عند كلال اللسان
 من تبادر في الالفاظ والحروف وانظر قوله فيجب الوقوف في حكمه وهو مبين للفراءة
فان قلت هذا الذي يقع من هؤلاء من السكون على الحركة في اثناء الكلمة ليس
 وفاء فيجب مراعات احكامه بل دليل ان الفاء اقسام الوقف عنه وانتفاءها
 عنه يوجب انتفاء القسم **فلما** وهو وقف لانكشاف حكم الوقف
 عليه عند الفراءة وعند اهل العربية اما حذره عند الفراءة وقد تقدم واما عند اهل
 العربية فقال الجوز بوجه في شرح شافعية ابرار الحجاب الوقف ففتح الكلمة
 عما بعده على تقدير ان يكون بعد هذا في انشراح فاعرف صوتته على
 الحركة وقد وقف لانه اخطا في حكم الوقف **فان في**
 كيف يقع هذا وقد نشوا انه ليس في الفراءة وقف واجب وهذا يقتضيه وجوب
 به **فلما** معنى عذ وجوبه انه ليس في الفراءة كلمة معينة يتعين على
 عليها سواء كانت في سورة او في آية وغيرهما فلو فاء ان شخصا قد راعى
 فراءة الفراءة كلمة في تفسير واحد لجازة البحث لا يقطع صوتته اطلاقا واما اذا
 ففتح صوتته لتفسير او غير مختار او مضكورا فلا يزم رعاية ما يجب رعاية
 من السكون او ما في حكمه بل دليل انحصار احوال الوقف ويطلب فيه اختيار
 محاذ مخصوصة **فلما** في التفسير لما لم يفكر الفراءة ان يقرأ السورة او الفقرة
 في تفسير واحد ولم يجره التفسير بين كلمتين حذرة الوقف في ذلك التفسير

الكلمة وحسينها اختيار الوقف للتعجب والاختراع انتس واما التنبس
 في حشو الكلمة فقد سبق في تعريف الوقف انه لا يكون في وسط الكلمة
 واسبق في بيان التنبس منع في اثناء الكلمة وفاء في التنبس ايضا ان التنبس
 على الساكن في نحو الدار والآخر وفراء ومنه لا يجوز
 التنبس على الساكن في نحو الخالق والبار وفراء ومنه لا يجوز
 في وسط الكلمة لا يجوز في بينان يكون بين سكون وحركة ولا يجر كثير فتس
 اما ابتداء في حشو الكلمة فمنه منع الوقف في **ق** ال
 اشده لان لا يجوز فيه كونه اختصارا في خلاف الوقف **ق** ال
 في النشر واما الابتداء فلا يكون الا اختصارا لانه ليس بالوقف قد عو اليه
 ضرورة فلا يجوز الا يستعمل في المعنى موقوف بالمقصود وهو في اقسامه كاي
 فسلح الوقف يتجاوز تمامه وكفاية وحسنه وفيما يحسب التبع وعد
 من وفساد المعنى واحالة التنبس **ق** ال
 الابتداء في اثناء الكلمة شئ منها فلا يجوز بوجه كما ان الوقف في حشو
 الكلمة لا ينكسر عليه من اقسام الوقف واما تقطيع الفاء بالسا
 في بعض حروف الكلمة فيوجد منع بالاحوية من منع الوقف والابتداء في
 حشو الكلمة لانه اشتمل عليه وزيادة لا سقاط وقد نكس في بيان الدعوى
 الثالثة ان السقاط شئ من حروف الفراء او سواها كان حرق مدا وغيره
 واما تقطيعها باسقاط كلمة او اكثر فان ادى الى احالة المعنى والاسقاط
 كما لو اسقط اداة الاستعانة من قوله تعالى ما يعلم تاويله الا الله فهو
 حرام وار لم يرد في الا حرمه ومكره في التنبس بسند عن النبي الله بن
 ابى الهذيل انه قال انوا يكبرهون ان يفروا وبعض الانية ويدعو بعضهم
 فلا عبد الله هذا اتا يعني كبير وقوله فالوايد ان على ان الصلابة كانوا
 يكبرهون في الا انهم في عنه بسند في خبره انه قال اذا افتتح
 احكام اية بفراها في كاي فكم عليها حتى يتمها اشهر الانية
 تعلى اعلم بالاعراب واليه المرجع والمآب واستغفره جلت كلمته
 من الخوف فيما لا يعينيه واستغفرك سبحانه من تنورك فيها

يعتبر

يعقبنه والحمد لله تعالى جوده والصلوة والسلام على سيدنا محمد ورسوله وعباده
 وعلى اله وصحبه ومن افتقري منهم من بعده التنبس في حشو الكلمة
 عرفت ان حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة
 راعيا من ينف على من الاخوان الوعاء الى الله سبحانه ان يجعلنا
 من حبيته عفا لونه في غير كاي فكم عليها حتى يتمها اشهر الانية
 وعلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه من بعد الصلوة والسلام
 على من لا نبي بعده ما ذكره في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة
 والاعراب في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة
 التنبس في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة
 وداخره عوانا الى حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة
 حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة حشو في حشو الكلمة

ما لا يجوز فيه التصديس

ولا نقدر في أحوالنا خياله. ووزنه خداداد أو عده مكره.
والفرق في الضرر ووزنه مكره. وقدره في المصالح بينه.
كذلك ما أنعمت من النظم. لا جمل في مقصده بالذوام.
وزد ليك في غير رأس المسال. وطلع لذكائك الأجل.
ويعلى في إحصاء وقتك بما يستطاع. ربي من خير من يدافع.
كذلك ما قضيت قبل الأجل. فاعلم بقصده لأجل الأجل.
الحمد لله وحده صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله
هاتك مسائل نقلتها من بعض أفاضل الفقهاء الصالحين البخاري
منها أن الحق في الدنيا والمهرم تجاوزان بها ويرفع
بها أهوال يوم القيامة ومنها أنه يجب على التجار
أن يصبروا على شدة من أدا جاره خوفا من هوانه
الله

هذه دعوة سورة الواقعة ويعتق خطا بما لا يختصا وختمها

وغيرها على جلب الرزق والمودة. باعتبار مناسبة المطلوب
من مودة وتيسير الرزق وقد اوصى سيدنا عبد الله ابن مسعود اولاده
عند موته على فراء ثيابها فليس بالرجاء وبركات لمرءى بل من
جعلها وردا مساء وصبا حاشا لئلا يناله العافية ابد او في
احسن ما رايت في تيسير الرزق وتحسين الخلق ودواخو من خلق
وهو الرزق ولات الصلاة بحتمه على فراء ثيابها في الشدايد
والنوازل والمصائب ويعثر الارزاق والبركات على ثيابها
ومن أحب على فراء ثيابها لم يخسر من الله جنة وهي من لوازم
الصالح يغفوا دعوتها بعد كمالها وعند قوله يا سمريك
العظيم يغفوا لها بعد الصبح مرة او ثلاثة او خمسا او سبعا.
وذلك ابلغ ما يكون وافضل من الخبز والتجارة والكمية وما
حبها ما هو للعافية غاية وعافى الدنيا والاخرة وطيب
الكلية خالقي عليه الشفيع ما لا ينفك عننا حيث
يخص نفسه ولا ينفك عنهم فيجمع هو اكرم ابريت من اخذ
الله هو له الاية وكذلك الدنيا والاخرة لان الحكمة تليق بمن
يكتم السر لمرءى اعلا الخبر سره لا يضيئه له سهم

ولا ينفك له وهم ومركب السورة وكتب دعوتها وحملها معه
على اقدك الابرار لم يمتض حوائجهم الا فضيت **و** مركبها اناء من
حجر او قصعة ومحاها بماء المصرو ويشر بها يسر الله عليه الرزق ولم يترك
في جوفه الماء ولا يدركه كيد الكايد يروى عن ائمة او حسد كرجع عليه
كيدك وحسدك ومرضاضها عليها فلا تجرع ولا يعطش تاثير الغنا
عنه ماله تبرك وتعلق ببركاتهما وبها به كل احد **و** جدونها يكتب
بماء تورخ وزعفران رقيق غزال الشمس في شرفها وان عدم يكفي روق جديد
تفرج ابرار ربح من الحمل اذا نزلت الشمس وهو يوم الخميس الاول
من يربو وعلق عليه لا يات له حاجة الا فضيت ولا يشتري شيئا الا ربح
فيه ويكون مباركا اينما توجه نحو الله وفوته **و** البخور الجاود
و المصطك بعد الفراغ من كتبه **و** في الحديث ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال من دام على فراء ثماله قصه افاقة ابد او محمدا
في مجلسين بعض الشيوخ ان من دام على فراء ثماله مع المزمل والليل
والم نشرح ولا يلجأ فريشرا عنه الله وذكركها من شهد ذلك
و يتحرز صاحبها غرض دنيوي فيبطل عمله ليلما يكون بعيدا
من الله غايه ويعلق خاتمها وتجعلها وردا يراها سرا غريبا
و حاملها تسميه في الخاتم من ذخر فيه بلان كما نزل في ترفيمه
مع وجربا **و** هذا اول دعوتها بعد البسملة **و** الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم سيرة الابرار **و** اخرها ثم يسبح باسم
ربك العظيم الاول قسم تقول ليبيك اللهم واسعدنيك **و** الخبير

بعد
اذا زلت

عن علي بن
البراء
عن

كله

كله بيدك **و** هاءنا عبدك الضعيف البغير الخبير انك ليل السبوح
وانزلهك وافد شك باسمك العظيم كما امرت في قد سنه وظهرت
كاهرا وبالحنا انك لا تخلف الميعاد اللهم يا من هو رزاق فتاح كريم
وها بعزيز متكبر ذو الجلال والاكرام اللهم يا من هو هلكه اولاهو
الا هلكه اولاهو انك لا تخلف اسئلك يا زلزلة ليكن في ذبيمة
ابنما يك الصاهرات وجميع صنعتك وبربرية ذاتك **و** بما
جوو الجوف **و** بما تحت التخت **و** بجلال الجلال **و** بجمال الجمال **و** بجمال
الكمال **و** بالاولية التي لا ابتداء لها **و** بالديمومية التي لا انقضاء لها
اسئلك يا محور الطوار والهيبة **و** العظمة والعرش والكرسي **و** بجاء
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة متصلة الدوام على
مرالليال والايام **و** تقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم استغفر
الله خمسين وعشرون مرة اللهم سخر لي مرزقي وشركي ويسركي
و بارك لي فيه واعصمني من الحرص والتعب في حليبه **و** من شغل القلب
و تعليق الهم به **و** من الغل للخلق بسببه **و** من التبخر والتدبير في تحصيله
و من النسخ بعد حصوله **و** ما يعترق النفس من ذاك **و** تخلفه بقدرتك
على علمك **و** بارادتك **و** من ضرورة الحاجة الى خلفك **و** اجعله
اللهم سببا لا فاقة العبودية ومشهادة الاحكام الربوبية
و هلكه خفية مرخبا بينك ونورا من انوارك **و** ذكرا من ذكرك **و** سرا
من اسرارك **و** كرامة من كرامتك **و** حجة ملايكته **و** قول امر

بذاتك ولا تكل الى انفسك كرفعة عيسى ولا اقل من ذاك يا نعم العجيب ثلاث
 واجعل خلسه من حسناتك ورحمة ببرعبادك تفضل به لمن تشاء
 الى امرك مستغفيم صرف الله الخ له ما في السموات وما في الارض الا الى الله
 نصير الامور **ق**م تقرأ بلا انفسم بموافق النجوم الى اخر السورة فتح
 تقول اللهم يا رزاق المغليس ويا خير الناصرين ويا كرم الاكرام ويا
 رحم الراحمين ثلاثا يا طالب غير مطلوب ويا غلب غير مغلوب استيكر
 في حقك لمؤيد ويا كافي لضعف صنفك وجميل جميل مسترك
 وبعظيم عظيم عظمتك وبنعيم نعيم نعمتك استاك
 البركات في ما انعمت على و قرب من رزق احيت كان اللهم ان كان
 رزق في السموات بما نزل له وان كان في الارض بما خرجه في اعلاها وان
 كان على وجه الارض مغرب من وان كان غريبا فيسره في وبارك في فيه ببركة
 تعظيم اسمائك العظام يارب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد
 وعلاء اله افضل ملاة صليت بها على احد من خلقك صلاة دائمة
 الا يوم النشور وافر المزمع والبلوالم فتشرح و فر يشع ما يفتح
 انه للناس من رحمة الى العزير العجيب انتهى وتاليه الخ
 الحمد لله وحده صلوات الله وسلامه على سيدنا محمد
 بيار العام الذي سكننا في دارنا بنبر
 الجديدة وهو عام عه اافيه
 ابراهيم بن صالح بن عبد الله البهاوي

روي

فراك الزمان مضى واهله معه
 يكلف المرأة ما لا يستطيع له
 عراش يدق وكميلوا مضيا وبرا
 الى امور سواها سوف تعلمها
 وليست تسع من بعد الزواج هوى
 فيخرج المرأة ان يلقا هناك ما
 يافها بها ضره من سمع وصية من
 عليك بالصوم واترك ذكرك ولا
 ان قلت قد سقت قلتم ذلك
 ان كنت تقوى على هذا او لا جرح
 وافنع بثوب وبيت تستتر بهما
 واعطف على طاعة الرحمن بجهدا
 وعرف فرب نجى الموت وهو كما
 فان تكي ما الحاقيل وتفضل غدا
 مجاوز الجميع الانبياء بها
 فان تكم من نيا في مقبلة
 هذا انت هنت

في الجرد ووصي وصال الله
 في بعض العباد
 في بعض العباد
 في بعض العباد
 في بعض العباد

الحمد لله وحده وروى عن ابي طالب رضي الله عنه قال كونوا من النساء
على قدر الدين يهين ثم خذوا من خصال اليهود يهينون وكنوا
خصالهم وخذوا من خصالهم وكنوا خصالهم وكنوا خصالهم
العشر وكنوا خصالهم وكنوا خصالهم وكنوا خصالهم
مواشر ارفق وكونوا من اشرارهم على قدرهم

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد
قد امة اباي، عبيد الله سيد احمد بن عبد الله حم
الحمد لله الذي جعلنا من اهل البيت من اهل البيت
موسى السبط نفعنا الله بهما حين سئله عن فضل
قوله صلى الله عليه وسلم من خرج بي منه، من ارض الارض
ولو بقدر ارضه وجبت له الجنة وكان فيهم اهل البيت
ومحمد الحبيب هلاله في تلك البقعة من الارض
الا وكما روي في الخبر انهم كانوا في تلك البقعة
لهم ولو قال يبي اهل البيت انهم كانوا في تلك البقعة
مراحمهم عبيد الله تعالى احمد بن عبد الرحمن قدام الله عليه وعامه
بالمعروف الجليل الذي اريد به مني السيد احمد بن موسى بن نور الله
قلوبنا وقلوبهم بنور محروبيه واسفل كل من شرب
معينه وجعلنا من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
عليكم رحمتهم امه امه فقد ورد وارسله اليكم
ودكرنا انكم تلتهم سورة التكاثر في البقعة

الحمد لله ونصير بصفات من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
عليه من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
والحمد لله الذي جعلنا من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
ارسله اليكم في ذلك بهاء تيسر وانفسهم عليكم فيه ارشاد الله بقائه عليه
المنال مرتبة بروية كرامته من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
الله عز وجل قدام الحسن بن علي بن ابي طالب مع الابناء والامهات والاحبة
بالسكنى في البرد ومن اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
صلى الله عليه وسلم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
استوجب الجنة الحسن بن علي بن ابي طالب من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
الي المسجدة ومن المسجدة اذا كان عليه الفخر الذي اداره من اهل البيت من اهل البيت
اذا كان فيه من بيتهم عن الله الذي موشع - اخر الي غير ذلك
ويجمل في البقعة من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
امور الكو ساجدة ولو قوم في نواحيه من سائر الامم ساجدين
وشعار الصالحين كل من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
ومن جيل النبي جيل اذا كان في الارض من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
ونظيره في شرفه وجاهه جماعة من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
حسنة مراد العزم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى جميعهم الصلوة والسلام
بحكم من شرفه في صلح حرقه ودينه ما كان من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
الله العظيم حاكم عظيم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
كو قباله في حاكمه وجعلنا من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
تكون عاقبة كل من في اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت

ارمعتقدنا في ذلك انه مخلوق للبار تعالى يختص برحمته من يشاء
والله ذو الفضل العظيم **وما عاين الرسول** ان ياتي بساية الايات الله
ومن اعتقد ان الرسل وسائر الاولياء هم الخلق ولها قهر على ابدية
من المعجزات والكرامات وقد اشرك مع الله غيره ووقع بينهما وقع
في اليهود والنصر حين لعنهم الله **فقال** جل من قائل قتلهم الله
ان يوفقون اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح
ابن مريم وما امروا الا بالعبادة والكها واحد الا الله الهو سبحانه عما
يشركون **واذكر** ايضا سيد ابا العباس في هذا المعنى قوله تبارك
وتعالى قل اني شئ اكرم لشهادة فلان الله شهيد بيني وبينكم واوحى الي
هذه القرءان لا تدر كنتم به وبلغ اليكم لتشهدوا ان مع الله الهة
اخرى قل لا تشهد فلانها هو اله واحد وانتم ما تشركون
وقوله حيث اطلع بحالة الملايكة انكرام عليهم الصلاة والسلام
انهم اكرموا اعتواضوا شدة التواضع وخافوا ربهم اى خوفا
وقال وقاموا اتخذوا من ولد ابيهم من ولد ابيهم اى خوفا
كذلك تجزى القلوب **وبالجملة** فمن وصف غير الله باوصاف الربوبية
وقد وقع في كتابهم مع انقلب وشئان ما بينهم وبين
العباد الجوارح عند هم حضرة غاب ولو كان يصير الهوى او
يشق على الماء او تكون الارض على الهة فاما واحد الا غير ذلك
فان قلت لعل تروم وتقوم ان تحصر الطريقة كلها بمرتبها
وجملتها بالتحقيق باوصاف العبودية **قلت** نعم على ذلك
اخرى وكيف لا وقد نص على ذلك غير واحد من اربعة الصوفية اذ خلنا
الله تعالى في مرتبتهم ونعتنا بركاتهم كالشاذلي امام الطريقة **واين**
عباد سبب الشريعة والحقيقة **واين** زكريا نالهم شرفهم على
النصيحة **واين** عطاء الله المؤيد بنور الحق في القول والعبارة **واين**

الجماعة

الجماعة ابو العباس احمد بن عبد الله الجزائري فاعلم بها من فضلة
تكون سببا للدخول في حضرة الرب سبحانه وموصوفى اليه جل اسمه
عن الاتصاف بالازمنة والخلول في المكان وتورد كلامهم نعتا الله بهم
لتصوير القلوب بما ذكرنا ولنقدم كلام الشيخ الشاذلي رضي الله عنه
ونعتنا به تباركنا بلام غيرك او جفوا ونسب للتقديم **قال رضي الله**
عنه وتضيق العبودية بملازمة العفو والعز والضعف **والله**
وافدا هذا اوصاف الربوبية بما لا يليها فلابد من اوصاف
وتعلق باوصافه **وهل** من سبب العفو الخفيف **اعني** من العفو
غيرك **ومن سبب** الضعف **ياقوت** من لضعف غيرك **وبسبب**
العجز **ياقادر** من العجز غيرك **ومن سبب** ان يذل **ياعز** من العجز
غيرك تجد الاجابة كأنها طوع يدك واستعينو ابا الله واصبروا
ان الله مع الصبرين **ولما** شيع الامام العامل العالم سيد ابي عباد
الكلام على قول العاقل سيد ابي عطاء الله رضي الله عنه **ما كسى**
باوصاف ربوبية متعلقا و باوصاف عبودية متخففا **قال**
ما نصه وهذه المعنى الذي ضمنه المؤلف رحمه الله تعالى هذه
الامسالة هو الغرض الاقصى الذي هو مراد من تشر الصوفية وكل
ما منجوك وذو نوك وامروا به ونهوا عنه من افعال واقوال واخوال
انما هي وسائط الى هذا المقصد الشريفي والمقام المنيف
انتم المعنى الذي ذكرته والاعتقاد الذي قررته يشير الامام
العلامة ابي زكريا في رجزه حيث يقول: شهود اوصافك
بالتحقيق: ووقف خالف بالتحقيق: به تكون دخلا في حضرة
واوصلا اليه **دام منته** معنى دخول حضرة الرب حصول عرفان
به القلب ان كمال العرفان في الحصول فهو مراد ان تقوم بانوصاف
والقرب معناه شهود العبد بقرب مولاه العظيم العبد

فهذه كبريعة الأولانية **لعل** بوضعها العناية
قال رحمه الله وايتناج لام هذا السيد سيما البيت الآخر
تجده طرعا او انصرنا في الحصار كبريعة الأولانية بالتعلق باوصاف
الربوبية والتخفيرا ووصاف العبودية وكذا اعلام غيرهم
فهمنا وملك نفص من السادات رضوانه عنهم ونعتنا بهم
قال سيد ابن عماد الله في المعجم خير او فائق وقت شهنة
فا فتك وترد فيهما الوجود ذلك **و** حاداك سيد ابراهيم
الجزاير حيث قال **قال** بالله العبد سوي ذل ومسكنة العزلة
ثم العزلة للرسول **قال** ابن ابي ابراهيم رضي الله عنه وجعلنا مراتبا
وحسن به تسمى النهر في على اهل هوى حسنة فيه لعزك ذلت
فان قلت قد انما نتب قلوبنا بما ذكرت من كلام السادات لاف
اشتياقت نغرسنا السماع ذلا يله مراد كذا الفراء في المعجم
التي لا يات بها كل من يزين به ولا من خلقة تزيل من حليم حميد
ولو يا شارة لطيفة وافول وبالله التوفيق **او** وصف الربوبية
كمسنة الغنا والقوة والعلم والقدر **والعزة** **او** وصف
العبودية اضدادها وهي الفقر والضعف والجهل والعجز والذلة اما
دليل الاولين من الوصفين معا بقوله تبرك وتعالى يا ايها الناس اعلموا
ان الله هو الغني الحميد **وقوله** جل من فاني لا اله الا الغني
وانتم الفقراء الى غير ذلك **واما** دليل القوة التي هي وصف للرب يستحقه
بقوله جل اسمه ان الله هو الرزاق ذو القوة وقوله تعالى ان الله نفوس عز
الى غير ذلك **ودليل** هذا الذي هو اوصاف العبودية وهو الضعف
قوله تعالى وخلقناكم ضعيفا وقوله ان في الله عظيم وعلم
ان يحكم ضعا الى غير ذلك **ودليل** الثالث من النوعين الذي هو العلم
الذي هو اوصاف الربوبية والجهل الذي هو اوصاف العبودية
فيما جل من فاني لا اله يعلم وانتم لا تعلمون وقوله ولا يحيطون
بشي من علمه الا بما شاء اياهم معلومته في الآية القريبة دليل

ظاهر

فما هو على ثبوت العلم الغيبى للمولى او على نفيه للخلق لا من علمه
الله وحكم ابيار سبحانه اذ اقدم ازل وعلم الخلق مخلوق وعرضي ثبوت
اما دليل القدر التي هي اوصاف الرابع مراد اوصاف الربوبية للمولى تبرك
وتعالى الذي خلق سبع سموات وارض من مثلهم يتنزل الامم من هوى
تتعالى ان الله على كل شيء قدير **ودليل** هذا الذي هو العجز الثالث
للعبد قوله تعالى يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا ان الذين تدعون
من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولا باوا ولا اجتماعا له وان سلبهم ان ياب
شيئا لا يستنفذوه منه فصفوا لهاب والمطوب ما قدره الله
هو قدره ان الله لغوي عزيز **وبان** **لا** يستند لان الالة الكريمة ان الله
عز وجل خيرنا بان معبودات المشركين ولوا اجتماعا لله والافق
التي كبر تلو عقولهم حتى استحققت العباد في زعمهم ثبت
لها العجز عن خليفة اصغر الخلوقات المجترة في النفوس
وهو الذباب وعن استنفاد شيء ان سلبه فاذا ثبت لها العجز
عن الذباب عجزها عن خليفة الا وسلف من الخلوقات كالجمل
والا كبرى العجل والحيال من باب اولي واخرى فثبت العجز
لساير الخلوقات لان ما جار على المثل جاز مماثلة **واما**
دليل ثبوت العزة للمولى تبرك وتعالى بقوله ايستغفر عندهم
العزة فاني العزة لله جميعا وقوله ولا يحزنك قولهم ان العزة
لله جميعا وقوله والله العزة ولرسوله والمؤمنين وعزة الله
ذاتية وعزة رسوله **سائر** والمؤمنين عرضية اما سمعته اياها
المستكين يقول سبحانه يا ايها الذين آمنوا صبروا وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين فمخز وانتهى محمد امة وحسن عونه بيه كآيته
تعبه ولم يرد كآته احدى وعشرين يوما من ذنوبه عام 26
ابراهيم بن طالح بن عبد الله بن ابراهيم بن موسى بن يحيى بن

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله
 هذه الاسماء السبعة منقولة عن الشيخ
 صاحب الاولية وزنة الانبياء والاصفياء
 في شرح الاسماء السبع من الشفيعين
 رحمهم الله عليه ونفعنا به وبآثاره وامين
 كان مواظبا على قراءته هذه الاسماء الاربعين ولها شرح
 وخاصة وجميع الرياح والملائكة والجرم الانفس السبعين
 والارضين والسموات والقصور والوحوش والطيور وجميع ما خلق
 الله على مكيه غير مستخرج من هذه الاسماء العظام ولكل اسم
 شرح وخواص وحجائب **خاصية الاسم الاول** اذا اردت
 ان تحصل لطلب القبول والعز والجاه عند الملوك والسلاطين
 انك تقرأ هذه الاسماء سبعة عشر مرة مقابل ذلك الشخص
 الذي تفعله فانه يحبك ويحب عليك ولو كان محذورا
 اردت ان تفسد احدا لاجل عمل سيئ فقرأ يوم الاحد
 مرة وعشرين مرة بنية النية التي في خاطرك وتفسد
 فان حاجتك تفسد باذن الله تعالى ومن اراد الصلوة للشخص
 بفرامانه وعشرين مرة على الجمل والجموع تفتت انقياده
 وطاعته وهو هذا الاسم **خاصية الاسم الثاني** اذا كان
 من جمل قلة فقير وهو عند الناس خفيرو ديل لينس

لتفسير والجاه

انك تالف
ورازقه
وامته

لا اعتبار

للعن

له اعتبار بين الناس فانه يقرأها اذا كان اسم عشرون يوما على
 يوم خمس عشرة مرة فانه يصير عزيزا و حاجا حرمه ليس
 الناس ويوسع الله عليه رزقه ولا يفتقر بعد ذلك ولا يفتقر
 صدقه باذن الله عز وجل وهو هذا الاسم **بسم الله**
الربيع جلاله خاصية الاسم الثالث اذا اردت
 ان تفضل في حاجتك وتغسل يوم الجمعة وتلبس ثيابا صاهرة
 وتروح الى الصلاة الجمعة وبعد براءة الصلاة تقرأ هذا الاسم
 ما عشرين بالاخلاص ولا تشك فيه ومهمو كان مقصودك
 ومملوكك فانك تناله باذن الله تعالى وهو هذا الاسم **الاسم الرابع**
الاسم الرابع **خاصية الاسم الرابع** اذا كان
 الشخص متكبرا ويسوء الخلق وفضا عليه القلب
 ومنجبر اولم يسمع كلام احد فاذا اردت ان تنزل عنه
 هذه الاممياء تكتب هذا الاسم بمسك وزعفران
 باسم ذلك الشخص واسم امه ويذوقه موضع
 هو ساكر فيه من حيث لا يعلم فانه تنزل عنه هذه الامم
 شياء المذخورة وهو هذا الاسم **الاسم الخامس** اذا كان الشخص لشقاء الم يبي
خاصية الاسم الخامس اذا كان الشخص لشقاء الم يبي
 ضعيفا فليس له قوة ولا يكون مرضه ضاهرو ولا يوتر فيه
 دواء الاكباء فقد تجزعهما لجنه يكتب هذا الاسم
 على كحل العين بمسك وزعفران يغسل بهما سكر نبات

لقضاء الحوائج

لوضع المتكبر

ويسمى للمريض يسرا يا ذا الله تعالى وقدرته وهو هذا الاسم
يا حي يا قيوم في كل يوم سبع وعشرين مرة بعد صلاة
 صفة الاسم السادس: اذا كان الشخص اعسر القلب بانه
 يقرأ هذا الاسم كل يوم سبع وعشرين مرة بعد صلاة
 الصبح بانه ينور قلبه ويخرج منه عمايات القلب
ومن قرأ هذا الاسم على متاعه وبنته وبنت جوله
امن من اللصوص وهو هذا الاسم يا حي يا قيوم في كل يوم
 من عامه ولا تحزن له: **خاصية الاسم السابع** اذا
 ابتداء التشويش من الشخص مد او ما في الفكر وحصله التشويش من
 ذلك يواظب على اقرائه هذا الاسم ليلا ونهارا يزول
 عنه **واذا كان خافا من حاكم بانه يحرق قلبه** ذلك الحاكم
 عليه يا ذا الله تعالى وهو هذا الاسم **يا واحد يا حي**
اول كل سنة وقبيل اخره: **خاصية هذا الاسم الثامن**
 من راد ان يكون في اموره ثابته الفدية بانه يتكلم ويصر
 ثلاثة ايام يقرأ هذا الاسم ثلاث مائة مرة في كل يوم
 ثم يخل ركنه ويطلب من الله حاجته بانه ينال مقصود
 به يا ذا الله عز وجل وهو هذا الاسم **يا ذا يا ذا**
يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا
 اذا كان الشخص مصرا على الرزق واللوازم واعل الحرام
 لشيء فوات ولا ياكل اللحم ويقرأ هذا الاسم كل يوم اربع مائة

حين
 لتبصير القلب

لثبات الفهم

اولا في كل يوم
 على نفسه بانه
 في كل سنة ايام
 في كل يوم ايام

تقول عنه

تقول عنه الامام الذبيعة وان كان بين الرجل والمرأة فبما يصلح
 نقد وخصومة يكتب هذا الاسم في دوح زجاج بمسك يسرا
 وزجوان ويغسل به العيون ويشرب الرجل والمرأة
 باقعهما يتماخا ويحفظان يا ذا الله عز وجل وهو هذا
 الاسم **يا صمد يا خير من غير شبيهه ولا شئ كعقله**: **خاصية**
صفة الاسم العاشر من راد ان يحفظ السنة الناس ياخذ
 لوحا من الرصاص ويحون وزنه ثلاثة مثاقيل ويغش هذا
 الاسم ويحمله عليه ويحمله في بصره سنة في موضع يكون
 فيه النداء ويغش اسماء ذاك الفوم فيه بانه يعقد
 السنين بيا ذا الله تعالى وهو هذا الاسم **يا ذا يا ذا يا ذا**
يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا
يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا
 ويحمله في كل يوم الحرام والحكم من راد ان
 يلصق سبعة ويحترق من كل الحرام والحكم ويقرأ هذا
 الاسم في كل يوم الحرام. بانه يفهم عدوه ويرزق من
 بصره ودولته ومن كان عليه دين فيقرأ هذا الاسم كثير
 بانه يوحى ويكشف الله عليه ابواب الرزق والخير
 وهو هذا الاسم **يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا**
يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا يا ذا
 من كان مبتلا بالاسقام والامراض فيقرأ هذا

لوقته
 لوقته
 لوقته

الاسم كشيء

المسجد الحرام

السادس عشر: من نطق عليه الجان وشتة شعله وما وحفوا لجمع القتل
 وذيلا اعين الناس وعصر عليه قتل امر وعظمت عليه ابواب
 القتل ويدخل عليه الخذلان والله عليه ان يصوم اربعة ايام
 ويغفر له كل يوم هذا الاسم الف مرة بالصدق ولا يشك بانه يروى
 عنه النحل والعسرو غير ذلك باجر انه تعلم هو هذا الاسم
يا حنان يا منة فقلت كل من عرفه **وعلمه** خاصية
 الاسم السابع عشر: من كان عليه دين شهور وليس له ما يوفيه
 ولا احد يعطيه شيئا وعليه ان يواضبا على قراءة هذا الاسم
 ليلا ونهارا يوافيه الله دينه ويزيله عنه الجفير بركة هذا
 الاسم **ان** فر مع الميت لم يعاقب وهو هذا الاسم
يا منان يا ذا الجلال والإكرام فقلت كل من علمه
 خاصية الاسم الثامن عشر: من اراد ان يودع عنه احد
 نفقا او قماشا واراد ان يرد عليه مالها يكتب هذا الاسم
 بمسك وزعفران على احرر ابيض وتحط مع تلك الودعة بها
 نهاما يصيبها شيء ولا يقدر عليه احد يتصرف فيها ويرد
 اليه سالما **والله** اراد احد ان يسافر وغيره اراد الا يسافر وليكتب
 هذا الاسم في رفق غزال باسم ذلك الشخص فجعله مسكنه
 في الجانب القبلي فانه يتفضل عن سفره ان شاء الله تعالى وهو
 هذا الاسم **يا ذا الجلال والإكرام** فقلت كل من علمه
 خاصية الاسم التاسع عشر: اذا كان الشخص
 غائبا ولا يعرف احد خبره واراد ان يفب على حاله يقرأ هذا
 الاسم على اية ذلك الشخص عاليا خمسة الاف مرة ويصل

grail

الحق
وعجزه

[illegible]

من واضحا على قراءة هذا الاسم ليلا ونهارا فإنه ينال من
 الطين كثيرا ويحتاج اليه ويصير غير القوم ولا يخرج عن رايه
 عند يكون محبوبا من الناس لا يحل لا يتوكل قراءته لا تفرقه يفتال
 لهذا الاسم اسم تام وهو هذا الاسم **يا خمية**
الاسم الذي تسمى على جميع خلقه بالحق خاصية الاسم
 السابعة والعشرون **يا خمية** على قراءة هذا الاسم
 ويكتبه ويحميه معه فإنه ينال عزاء وشفاعة وراحة ولا يذل
 بعد ذلك ومن نفس هذا الاسم على الخاتم ويضع به على سبع
 قطع من شمع طاهر او يمسح سبع مررات ويقرأ هذا الاسم
 على كل منة ثلاثا او مئتين مائة المجمع في الماء الجارية فإنه
 لم يحصل له في عمرك هم ولا غم ولا يقتر بعدك ويكون
 عزيزا محروما عند الناس ولا يفقد واحد ان يحاذيه وان
 عاده هلك ولا يعلوا موقفه في المجلس وهو هذا الاسم
يا عزيز **الاسم الذي تسمى على امرك بالاسم** خاصية الاسم
 الثامنة والعشرون **يا عزيز** يرفع للعداوة والخصبة
 وهذا الاسم له ثلاث مائة وستة وخمسة والعداوة
 وعقد اللسان وعقد النوم وغير ذلك **يا عزيز** ان
 تعرف بعض الاسرار من هذا الاسم انما ظهرت في الدنيا
 بينة وفتال وعشوروا اجتماعت اليها كروا طلب القتال
 والحرب فصاحب هذا الاسم يمسك اخيه حتى لا يسمع
 كلامهم ويقرأ هذا الاسم احدى وسبعين مرة وينفع بين
 العريفيين يقول عفت اية يكمل وارجلكم بامر الله تعالى في
 كل مرة يقول هذا امانة لا يفطرون ان يتفائلوا ويعدوا

1. يدبهم وارجلهم باخر الله تعالى وان راح في القراءات: تصالحا
يا راح ان يهلك عدوه وليقرأ هذا الاسم سبعة ايام كل يوم
 اربع مائة مرة بنية في التاديب ويصوره خياله وجه عدوه احمر
 فإنه يعالج سبعة ايام يهلك باخر الله تعالى ان راح في القراءات
 فيستعمل هذا الاية يصور وجه عدوه احمر بان الشخص بعد
 سبعة ايام يمرض **يا راح** ان ينجح احد ابا غيب هذه
 ال اسماء في حرفة حريجة يد باسم من تربية وتعلمه بينه
 في الحظ القليل وكل يوم يقرأ هذا الاسم خمسة وعشرين مرة
 بنية في ذلك الشخص وينفع على تلك الحرفة ترى العجايب
وهو هذا الاسم **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح**
الاسم الذي تسمى على امرك بالاسم خاصية الاسم التاسع وال
 والعشرون **يا راح** انما ان الشخص له طلبا عند احد او غير ذلك
 يفتي ان يحصل منه فانه يصوم ثلاثة ايام ويروح الى زيارة
 الصالحين ويطلب رخصته في كل سنة بهاجم الكتاب مرة
 وصورها تا ان توشه ثلاث مواف وبعد فراعته من الصلاة يقرأ
 هذا الاسم مائة وخمسة وعشرين مرة ويطلب حاجته من الله
 بكل ويقول يارب عرفة هذا الاسم اسمك ان ترد على حق
 من هذا الشخص فانه يعطيه من غير طلبا ويغفر ثعبا وينال
 حقه منه باخر الله تعالى وتزيد مريدته في كل يوم ويسمى هذا
 الاسم مرتبة وهو هذا **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح**
يا راح **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح** **يا راح**
 ينزل احد امر سلطانا بنية وليقرأ هذا الاسم مائة وستة وثلاث

للتبليغ

1

مائة الف في الالف مرة فانه يبارك مقصوده باذنه تعالى وهو
 هذا الاسم **يا مذل كل جبار** عني جبري من سلفاني
 خاصية الاسم الواحد والثلاثين اذا كانت سعادته
 الشخص فدا تبطت ولم يفتح له شغل بين الناس فانه
 ياخذ قلبه ان يكون راسه اسود ويقرأ هذا الاسم سبع
 مرات ويختم الفراء كنه هذه الدعاء وهو **يا بارئ**
الارباب و**يا قاض الحاجات** و**يا مجيب الدعوات**
 ثم يكتب هذا الاسم في ورقة ويحمله في جوف القلب
 ويحمله القلب في جوف البيت او المسجد الذي يمل فيه
 الناس ويأتون بالمراد باذنه تعالى وهو هذا الاسم
يا نور طالع و**يا نور** انت الذي خلقت القلوب
تور **يا نور** خاصية الاسم الثاني والثلاثين اذا كان احد
 تحت يد احد واراد ان يكون **يا نور** فانه يتسلى يوم
 الحمد ويروح الى الصعاء خارج البلد ويضع خاتم
 ويقرأ هذا الاسم الجاوس سبع مائة فانه ينال مقصوده
 ويطلب الشخص الذي هو تحت يده ويغور دعاء كهذه
 الاسم على المظاهرة الظاهرة والباطنية خاصة من الغلب
 والحسبة والخبر والعجب والغيبة والنعيمه وغير ذلك
 من اعمال الميمه حتى ينال مراده **يا نور** وهو هذا
 الاسم **يا نور** هو **يا نور** هو **يا نور**
 خاصية الاسم الثالث والثلاثين من اوصافه على فراء
 هذا الاسم فانه يكشف له اسرار ويجايب من تسبحه الانس

فوق يد

الحمد

والبحر وغير ذلك وهو هذا الاسم **يا نور**
 كل شيء **يا نور** **يا نور** خاصية الاسم
 الرابع والثلاثين اذا كان الشخص ضعيفا وصل الى حال الموت
 فصار حيا فانه الاسماء الاربعه التي يقيم شروها يقرأ هذا
 الاسم مقدر ارمافه ويغفر له المريم فانه يبرأ من الله تعالى
 ويقرأ هذا الاسم **يا نور** **يا نور** **يا نور**
يا نور خاصية الاسم الخامس والثلاثين اعلم انه كلما
 كتب العهد من الله تعالى شيئا من موارثه والاخره وودعا
 بهذه الاسم قال مقصوده موجاه وقبول وقضاء حاجته
 وغير ذلك ويقرأه اربعين يوما لا يحدث احد ابدا لا يعنيه
 ولا ياكل من مال احد شيئا ويحرم من كل الحرام والنجس ما
 يقرأ هذا الاسم كل يوم مائة مرة عليه ما ينشئ له
 الاسرار ولا يفوت سره لا احد من خلق الله حتى يثبته عليه
 ويستقر وهو هذا الاسم **يا جليل القدر** **يا جليل**
يا جليل **يا جليل** خاصية الاسم السادس
 والثلاثين من اوصافه على فراء على هذا الاسم يلا ونهارا
 بل يجمع الناس بحونه ويشكرونه ويهل ثناء من المغرب
 الى المشرق واقل هو اخصه عليه **يا نور** وهو هذا الاسم
يا نور **يا نور** **يا نور** **يا نور**
 خاصية الاسم السابع والثلاثين من عاله ذنوب مثل الجبال والبحار
 ومعد الرمل واوراق الاشجار وعلل بالاستغفار وقراءة هذا
 الاسم بنية العفوان والنجاة فان الله تعالى يبركه هذا الاسم

يد جيبه

يقولون عنه من ان لا يورث ويحمله من اجل الجنة ومن له غضبا
 فليقرأ هذا الاسم بنية خاتمة الشخص وانه يزول عنه الغضب
 والتخلف ويطلق بالاناس **واذا** كتبت على كحل الميت
 امر صاحبه ان شاء الله تعالى ويومر الله عليه يسأل من خروجه
 وهو هذا الاسم **يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام**
قل أنت الله خاصة الاسم الثامن من الثلاثين
 الا احتاج الشغل من بضعه الا كابروا المذنبين واذابوا على
 فرائد هذه الاسماء ليلا ونهارا وانه ينال العز والجاه وهو
 هذا الاسم الشريف **يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام**
يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام خاصة الاسم
 التاسع والثلاثين من واذابوا على فرائد هذه الاسماء
 سمى بالنية اراى من الله تعالى وانه ينال المراتب والنعمة
 سنة الثامن عنه ولا يذكرونها الا بالخير ويفتح الله تعالى
 وقلبه خير الحكمة والعلم وهو هذا الاسم **يا حي يا قيوم**
يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام خاصة الاسم
 العاشر من واذابوا على فرائد هذه الاسماء
 امرك ولا تتجدد ساعة انه او يكون اسيراج يد كمال
 محبوسا يقرأ هذا الاسم تسعة وتسعين مرة بالصدق في
 الشهادة فانه تعالى يعطيه ما سأل وهو هذا الاسم
يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام خاصة الاسم
 الحادي عشر من واذابوا على فرائد هذه الاسماء
يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام خاصة الاسم
 الثاني عشر من واذابوا على فرائد هذه الاسماء
 من السوء وان تصرفوا بطورهم وفلوتهم عن سبيل ما يضر

عيون
 الآيات

ما يضره من الاخير ما لا يملك غير الله هذا الدعاء
 عليك الاجابة وهذا الجهد عليك التكلان ولاحوقلا
 قوة الا بالله العلي العظيم **ثم** يدعوا بهذا الدعاء
 بعد هذا الاسم وهو هذا السلك اللهم ان تصلي على
 سيدنا محمد وعلى آل محمد وامته فلكم منا من عفويا
 الدين والآخره وان تصرفوا عن ابصار القلعة المريدين
 بسوء من خلفك وان تصرفوا فلو تهم عن سبيل ما يضر
 ونه الى خير ما لا يملك غير الله هذا الدعاء ومنك
 الاجابة الى آخره وقد تقدم بوفه واحدة لا خلافه

في التسخير

جعلت الاسماء الاربعين محمد الله وعونه
 والهيالة التامة على مولانا رسول الله وعلى
 آله واصحابه وسلم تسليموا الحمد لله رب العالمين
وكذا في الفراغ منه فحكي يوم السبت ثامن
 عشر من جمادى الاولى عام 811 ابيد التشاك
 لابن ابراهيم بن طنج بن عبد الله بن داود بن محمد
 بن محمد بن ابراهيم بن موسى اللهم اغفر له ولا
 شياخه وفواذيبه وللمسلمين جميعين

بسم الله الرحمن الرحيم على الله وعلى سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

ومن نوازله بوالشيخ أبي طه

رحمة الله وعنه سؤال في جماعة يجتمعون على سورة الواحدة

ويقرءونها بالمد أو مفرد مثل ليلة الجمعة والكف يومها

فلا يجوز أن لا **جواب** الحمد لله الوارد فيه عن ما ذكرناه بدعة ولا كن

تذكر بعض الغنا خبري أن جرى به العمل بكراهة **وعنه** ما حبس

على الصبيان ولا يحل لهم العلم إلا على منه والله أعلم **وسؤال**

عن الجاهل بما يقع الصلاة به فراءة وفهها الساجديانة والها

سوق العالم بما يقع الصلاة به أيتها الأولى وأحق بالامامة

وعمر من هذا الآخر هل بعد ما **جواب** الحمد لله أنها

معها لا يصلح أن تتقدم الامامة إلا الأولى لجهله بما ذكرناه

بذلك تشرك الامامة صرح بذلك غير واحد **في المدونة**

في الجاهل في القراءة **قلت** فإن من تحسن القراءة خلف من

لا يحسنها قال بعد الامام والمأموم **ابدا** وقد كان ما ذكرناه

من يقوم فنترك القراءة أن تفضلت فلا تنهوا ولا تعادوا

ابدا أو قال ابن القاسم قال لا يحسن القراءة **ابدا** من هذا

ابن يونس قال ابن العوار يعيد الامام والمأموم **ابدا** الامام

بغير قراءة وقد وجد في كتابي ما يقع به فنتركه يريد ما ذكرناه

على الامام بطلت على المأموم **قلت** ونقول في الموازين

الامام على بغير قراءة يفرض أنه لا يحل له على ذلك حمل

المدونة **ابن رضى** ونهه في البيان في سماع الشهاب العجمي

الخير

في هذا

الجمعة لا يعرفون القراءة ولا تحفظ شيئا منه إلا قال ابن العجمي أحد

شيوخنا في الصلاة قاله ابن القاسم في المدونة وكتاب ابن العوار في

تحسين القراءة أن لا يحفظ شيئا منه ولا يعرفها من الموازين عينا يراها

تفركه الاتباع بما يكفي **في المدونة** في الخلاف أن في التحسين وحمل

ألفا ليس أحد وثق على التحسين **في المدونة** والعوار في على الصلاة

من يتم بها أهل القراءة خاصة فلا يظن بحال النصوص من غيرهما

في المدونة ابن يونس من ذلك أيضا ما نهى وما يمنع النقص في القراءة

على حفيظتها أن كان للجهل فلا تصح إمامته بوجه ومن يتم به

صلاة في القراءة فوضه هذا ما لا يثبت إلا بيان بذلك انتهى وجعله

في المدونة من تحسن القراءة أشد من تاركها ووجهه عبد الحق

والمعز في أن لا يكون يشبه المتكلم ما تاركها يسر منه لا خلاف الناس

في الصلاة **في المدونة** ناسخ القراءة **في المدونة** مما تقدم إعادة الامام

سواء مأموم **ابدا** **في المدونة** عبد الحق في الشيخ أن محمد بن الامام لا يعيد وحس

بعض القرويين أنه لا يعيد إلا أن علم بالتمام من تحسن القراءة وعزى

صاحب البيان الشافعي في مدونه في إعادة قومه مطلقا فيقول الشافعي

أن محمد ذكره في سماع موسى وهذا علم إذا لم يحسن القراءة **في المدونة**

أن يتم به أيون مثله يحكي بن يونس عن يحيى بن سليمان صلاتهم نامة

أنهم يحدوا من يملون خلفه ممن يقرأونها جوازا ذهب الوقت

واما ابن زيد وأبى طه فيهم فاسدة **في المدونة** بعض فقهاء ابن يونس

ولا يقطع لا بيان في **في المدونة** في الصلاة على قول ابن القاسم

أنهم يركعون أو بعد ثلاث أو بعد تسعة **في المدونة** ولا يخفكم ما في إمامة

في التحسين من اضطراب والتعريف **في المدونة** صححه واعتمدته النجفي

أن الصلاة خلفه مكروهة **في المدونة** **في المدونة** فلا ذوقعت كم يجب إعادة قضاها

قال لا تخمروا لاني لا اخرج من بيتي الا بغيري
 فيستحق المصاهرة لانه لم ينفذ به خلافا ولم اقبل المأزور على الفوا
 حة من ربه وشد وذهب اليه الخمر وفقدت اكارا بن شد لا بن جيبه واخرج
 بفرعون وبنو اسرائيل فقال الله عليه وسلم دخل المصير فمر بالمعول و
 يكفون فلا يخطئوا **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 له الصلاة وفيها **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 انما هو الا مقيس وهو العلم والورع وهو بالعلم بغير الاداء وقد عد
 المأزور من جهة الله موافق الامامة عند العلم بما لا تصح الصلاة الا به
 مرفوعة وفيه **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 كونه وفيها بما يلزمه صلاة وقال ابو عمرو ابن الحارث بن جهم
 وشروك الامامة مسلم ذكر الى ان قال في العلم بما لا تصح الصلاة الا به فراء
 وفيها وقد علمت حكمك انه حقيقة الشريعة هو ان المصير وكذا لا
 بدونه نعم قال ابن الحارث بن جهم انما هو المصير وكذا لا بدونه
 القراءات والحقه **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 الصلاة والصلاة من التمتع به والمراد بالصلاة الصلاة من
 معرفة مطلق الصلاة والصلاة والمراد بالصلاة الصلاة من
 في ذلك بمسائل من المصاهرة والحدوث والفتنة لا يفتن
 بل مفسدات الصلاة والمصاهرة والمراد بالصلاة الصلاة من
 الوضوء والغسل والحكم الصلاة وما لا تصح الا به كموجبات
وفي اجوبة بعض من اخرنا بفرقة لا يجوز الاخذ ان شاء
 يعلم العقيدة نوبت من مبروف العير وفاقية الطناب وشيئا
 من القراءان **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 تفيد الوعد لا بل ظاهرة والتوجيه الصلاة فورا الله الله محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يجب له وما يستحيل عليه وما

هذا
 واما

يجوز

وما يجوز في حقهما **قال** وما لا خير من مرض العير فهاك
 اجتماع المصاهرة والمصاهرة من شروك وفرايض وسائر
 ومبروفات ومفسدات **قال** وما لا خير من مرض العير فهاك
 انظر **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
وقال نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 في شروك العير فهاك **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 وما لا خير من مرض العير فهاك **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 احكام المصاهرة **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 انما هو الا مقيس وهو العلم والورع وهو بالعلم بغير الاداء وقد عد
 المأزور من جهة الله موافق الامامة عند العلم بما لا تصح الصلاة الا به
 مرفوعة وفيه **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 كونه وفيها بما يلزمه صلاة وقال ابو عمرو ابن الحارث بن جهم
 وشروك الامامة مسلم ذكر الى ان قال في العلم بما لا تصح الصلاة الا به فراء
 وفيها وقد علمت حكمك انه حقيقة الشريعة هو ان المصير وكذا لا
 بدونه نعم قال ابن الحارث بن جهم انما هو المصير وكذا لا بدونه
 القراءات والحقه **وقال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 الصلاة والصلاة من التمتع به والمراد بالصلاة الصلاة من
 معرفة مطلق الصلاة والصلاة والمراد بالصلاة الصلاة من
 في ذلك بمسائل من المصاهرة والحدوث والفتنة لا يفتن
 بل مفسدات الصلاة والمصاهرة والمراد بالصلاة الصلاة من
 الوضوء والغسل والحكم الصلاة وما لا تصح الا به كموجبات
وفي اجوبة بعض من اخرنا بفرقة لا يجوز الاخذ ان شاء
 يعلم العقيدة نوبت من مبروف العير وفاقية الطناب وشيئا
 من القراءان **قال** نعم ما فرأيت من العرب وهم يفرعون
 تفيد الوعد لا بل ظاهرة والتوجيه الصلاة فورا الله الله محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يجب له وما يستحيل عليه وما

11

لا ينبغي ان كان راتباً به بعد **ولما** نقله ابن عرفة **قال** **وانت**
انما تكتبه ائمة المساجد لانه هو الذي لا يقوم فيها بواجب
التوجيه الشرعي يوم ياتي براتب فيها الا بعد انكشف عنه
قال وكذا كان يفعل يثري **و** **روى** ابن حبيب لا يؤتم في ال
العمد وان تاب وجلبنا هذا كله لك على انتهاء مسابقة
الامام واجد **و** قد ينسأهل بعضهم الاحتجاج بظاهر
الجرعة مستند لا يحدث ولو اخلف من قال لا اله الا الله
وهو حديث رواه ما وروى عنه اهل البيت ورواه ورواه عن ابي
عمر رضي الله عنهما مرفوعاً ومحدثاً في الدرر والدرر
اربع خصال منهم من سئل الله عز وجل من هو
احد تكلم بغيره اليوم احد تكلم بغيره اليوم احد تكلم
خلف كل امام ومحدث من محمول على ضرورة ان قوله قد
هو على الصلابة واجبة مع كل مسلم برافقها وواجباً وان
عملها انما يروى بعنف طريق هذا الحديث ولو اخلف كل من
وواجباً ومحدث من محمول بظاهر ائمة اهل البيت رضي الله عنه
مرفوعاً صواعق كل امام ومحدث على رضي الله عنه مرفوعاً من
اصل الحديث بالصلابة خلف كل يروى واجباً ولا حجة في ذلك
الاحاديث لانها اختلفت في عبيدة معللة اعطاه الامام
الحاج في الحسرات ارفقت في حقه الله **و** **قال** لا تثبتوا بيني
وجه عليهما بما ينف عليه من راحتهما مستندة ورواها
بما سأل على سنة افوا والاشهر وهو المنصوص في الامام
في صواعق زلزال في شارب الغمر وقوله الا يهري في غير المتأول
انه بعد ابد الجيران في اختار التوسل والخير وابن يوسف
وغيرهم من المناشرين وهو احد الاقوال ان كان في سنة لا يتفق
بالصلابة كان في القتل والقتل وكان مع ذلك يتحقق على الامور

الصلابة

على امور الصلاة: فلا احاداً عليه وامر ان كان في سنة بما يتعلق بالصلابة
كان لا يحسن الشهادة او يقرض من قروى الصلاة او يشك في ذلك لانه
يعيد ائمة فقلت وهو مقتضى قول ابن وهب في سماع زوتان عند
هذا قال في احاداً الموتى يتشارب الخمر في الوقت وبعدة وينبغي
الاحاد **و** ان يثبت بها امرها لانها ما بها باسنان مشتركان في الامور
في سماع حديث ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما وقد خرج حديثها
في سماع ابن عباس وخرجها من كبريفة الحاذق ابن عمر ابن عبد الله
وان يثبت الشارب لا يتعلق بالصلابة **و** **قال** من خالف كتابه عرفه
و **قال** في سنة سكتون ابن سفيان رحمه الله للخلاف الذي بين
الايمعة في اختيار الخمر والحاصل في سنة جوفه **و** **قال** من خالف كتابه عرفه
مخرجين فيها وبين غيرها معاد الجوف لانه اذ جلتها على نفسه عامدا
في هذا في سنة خالف في الجوف من غيرهما من الجاسة فتعقبر
المضرورة لتعذر الا بكتابك والاحاديث في كتابه يعتبر ابو اسحاق
المنصور رحمه الله الحافظ للهارون بالاصح ولا يتعلق بكتاب علي بن ابي حمزة
بالصلابة بل ذلك لم يرد احاداً على ما مومه والا فاني هرق بين الشارب
والاصح **و** كتاب الرجوع من المدونة ولا يجوز شهادة اكل الثياب
وشارب الخمر ولا شهادة من يصرها الخمر ويبيعها فتا ملة
شارب الخمر اشد مفسدة من يصرها ويبيعها لانه يفسد من المبدأ
بعد من السكر ويترتب عليه من العقوبة وهو الحد لا ان يبيعها معاقبة
والفسيق تله فادح في الامامة وانما يفسد من يفسد لدى سوي
في المدونة بين الشارب والاصح **و** **قال** في سنة الامامة
في الواحدة ان رجلاً قال لابن عباس رضي الله عنهما خمرها خمرها عتق
من ثمنها فاباوا حمل كل حياض الخيل في سبيل الله واتصدق على الفقراء
والاصح **و** **قال** ابن عباس رضي الله عنهما ان عتقت وفسق او تركت
انتهى **و** قد اخرج ابن الخطاب رضي الله عنه بيتاً في سنة الكافي

اصله عليه السلام في صلاة وكن الصلاة الحاجبة
 اثنى عليه مثل ذلك على ان لا يدرك منه جبريل الشاهد
 غلبت الصلاة كلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جميع الاعمال ما قبله ورد غير الفبيوت شمله
 قد بلغه السيرة على الله تعالى على الرسول صلى الله عليه وسلم
 ورجعوا العتمة وخذوا اعماله واثبتوا شهره الا انك قبضوا
 وخرجوا من صلوات الله اسرا بخوسنة للشيخ
 في الصلاة كذا امر الله به على مختار في الجاه
 سنة ثمانية من هجرته وقيل في الاسرى فحقوقه
 في سنة عليه من ربه السلام وافعة بفضحة وفي المنام
 وظهرت حقيقته او المثل في وفاء بحكيم خلافة الفان
 ذهب للاول ورجع الى الحجب في خرو وتشد كل ما عجب
 وللغرابي مع الغزاة وليا في جملة ذلك الشاة
 في الحجج اربعة النبي في حجة حو بنفسه اجب
 لکنها في الصورة المعروفة حياته وان كانت معروفة
 ان غيرها فتحت التي تعبر في من علم حلالا
 وكل ما كان عليه او نصب اليه في الشيطان منه فلا سلب
 فنزعت ربه النبي بكل حال في خدوا وحده على هذا المثال
 والله ارسل محمد النبي جميع انبيائه ومن تسلا

فها
 وتأمل

املا

ومالك هي واصلات محمد ونجسه على الدوام والابدية
 فضل احمد على كل احد من سواه الواحد الله الواحد
 كماله افضل من كل كتاب ودينه افضل من كل فتوى
 انتم افضل امة خلقت وهذا قدوم لا نسخ انتم
 ولا تفضل من غير الله على بعض منكم ولا يورث
 والله الصالح رسول الله على حقيقته الروح لتشرق على
 وليت القدر كذاك سلمة جمعة فضيلة واستراحة
 وغير هذا من الخبيات في امر بالكنج بقلب كتم
 هذا هو الحق ما جمع عليه في قوله النجراو فانظر كذا في
 نفل الجماع به حجة الرسول لملك نبيها ثبوتها في الاصول
 عليه السلام في الاحياء في جمع ثبوتها في الله
 ولا خلاف بين اهل السنة في كونه افضل خلق الله
 ونضر في علم حلالا او كلاما وصحة كما ادعوا
 هو وضعية لاهل الاجتهاد لا عمرهم من علاماته الانتفاء
 ونزلت علم تبوك العصمة له من الناس فخذ علمهم
 فصلت في الاحياء جديهم ثبت في علم حلالا او اجتهاد
 وانه لا يدخل النار احد منهم وخيرهم كثير لا يعد
 فضلهم الله على البشر سواء انبيائه واوليائه

اعلمنا مع العلم التوقيف وفننا لا حسن الضرب
 رد الكثر عند هم القليل وحيه معناه اختصار قلاجيل
 اوصهم معاني كثيرة: كل فليلة شهيد
 في الكبر انشور مال: نجل عامهم وذا الك
 عدم من الصداقة الكرام: بنظر هناك من اعلام
 فامهات فقه ما الجبه: مدونه واضعفت
 وضع موازنة المعتمد: وبها اليها كان منهم السنة
 روي ابو حنيفة والشافعية: عن مال وصاحب علم نافع
 على الامام الكاف العجا: مائة الف مع تصحيحها ووب
 بسنة تضم من الوفاء: مسألة نعمة مؤخر وف
 محمد وله عبد الحكم: منها التي بنو الف واد علم
 ابو محمد كذا كذا فقل والحاء والجلاب زابا كمال
 بلو الف بنو الف واد: روي كذا فقه كذا فقه
 ايلة المجلد من علم: نزل كتاب سنة وما هو
 واجول وخالف والظاهر من مير نبيد لعله زك
 كذا كذا في الف والتمن لاهل الجبهة صاحب كمال
 سد الارواح مع استعانة رعو خلاف جاء في احبار
 فصل في الجنوى وما يتعلو بها

فتوى

فتوى يفتح او يضع فتيا: بالضم ما يفتوه اسوس فيا
 من راجع علم او مشهور: وغيره فيهم امر الامم وور
 ولا يجوز بل اضحى او ما: خرج الوجه فتوى علم
 كذا ايضا امر المتنور فترك: اى يفتوه وفضة تسلكا
 وحرر من الاجتهاد للمريين: بما جلا تصرف المنيب
 على الارحام بشفاعة علم: خلاف ظاهر لباطروم
 مجرد الاخذ من الفتى: اعلم: لا يثبت الحكم به فالجمع
 وعمل الفتى على الامم: لا يثبت الحكم به فالجمع
 وعندهم من خرج لا يعملوا: به فقل فتوى على ما عولوا
 وانما تفقهات فتى: يترك في الدروس والفتى افطن
 لا فتى اخباركم شرع: ثم له شرط واحد من
 في كل وقت خليل: والذين انشأ اليهم وكنانه
 مات خليلنا بنو مولد: سبع وستين وسبع مائة
 مات الامام الكافي نبوت: سبع وستين مائة
 لخميتا فمات في ثمانية: بعيد سبعين واربعة مائة
 والمازرو فمات عام مائة: مع ثلاثين وخمسة مائة
 فصل في ملو اصر الفتى: فقه حوى مائة الف مسألة
 قضاوم ملو الفهم: جازت كذا فقه

في لا يجوز
 الجنوى
 كذا

ومن يوبى شوقه الى التواجد: به في هذا الكتاب المصواب
 والنقص عن شوقه من حيث هو: وربه العافية في العمل انتهى
 نعم انما هو جليل كماله في النعم: فيها هذا الشوق المفضل
 ويغفر الا لا يسيرا عنه ما: لشرحه خوفا من جرم باعلا
 في رطله في جلاله الكمال هو والنجم وما يتلو به ما
 والنجم ثم الكبريت حيوان: ليس له دم طير غويان
 وعطير عطر باو طير: وخمس نعل جرد مبر
 بنات وردان وسوسر خضر: بوزن باروز في مبر
 وحلم كافراده تلاء: بر جمع دم بنفاد صلا
 والنخل في الفوق ومنتشروا: بناسق عوجا بفرروا
 ولبر منه وزغ سعال: وشقة الارض في التبال
 واليوعندهم بعوض ونذر: لحيوان الحلي السربضر
 فيلانة جنانة فزال: وحلمة تزييه بيرا دم
 وفي المشيمة السلا اقول: تالشها بولدت في الم
 انظر بكمربا لكافة ما في حرم: كالخيل عتيد انشا
 انظر اخر احد الخيز من اعلا: ولغوه لا المشهور طافاسا
 ومن توي في الما كالة: كهرها بها ولوع الصلوا
 عكره ابرمز ووالتييل: في شرحه من صرا الخليل

الشرح

ان ترف الصوف من المينة: في تزيين غير مربة
 اجزء ليدوا في اعاله صلا: والمخت في المسجود كل النسر سوا
 وظهر الموصول من تشر: بتجسد وقت الربيع في ظهر
 ورطب بغير ميت فيسوع: يابسه فولا في الجوز واقتفي
 ان كل من شرار مباح اكله: في امة عسل في باروت
 اروي اكله الما في جسد: كهر عند انشعب: فولاته
 يندب غسل في طلة الجوال مباح: ونجسة من يندب بلا سلام
 كمال في الحى في الما: اكثر من ثلث عيشة النجس
 وثلاث جدونه لا يفي: كالسروا ليس منه مخرقا
 وقال النجيب يظهر البظة: في اوضع في المين
 ونذر وطير يعيقر في الباب: فالالبر في كاهر على الصواب
 وتظهر الصبر ابا طلا ووهي: كاطلها امرارة فانتب
 وبفيل النجيب حبل في: في اسفلم يسر في واعرف
 فابل صرحم الكراهة: بوزن في الما
 بنجس الما ليس من حوال: مينه في جسد في فو
 وفي بار ميت الما في: كهارا في خلا في
 بالظهر والنسر في حلال: وفي بار حيد جروا سمع
 بظهر ما نر الما في: في حلف وسع في

بلاء خنزير يدبغ وصفا: قولان مشهوران فيه واعرفا
 يعتبر البع ولو هو من كثر: قوله على طهارة طهارة
 ما حجت الجلة كحور الزان: رطوبة والرفع يدبغ لاهماله
 ثم غار خنزير وعرفه: مثل خاف وعلم فقههم
 فاربج من حيوان علمت: بالبيض فاعرفها كما فقه شهور
 امرأة وضبح وارقب: كذا في جافرة امه بـ
 طهارة الرمال والداخل من فخر هي الهة عندهم زكرو
 وفضل الانبياء طاهره: اجسادهم بعد الوفاة طاهر
 وارحامهم حل فيما حصل: نجس به ولم يغيرا كـ
 وانفدت من اذافه على: نجاسة نجس فلهذا
 وفيل نجس ما يبع: طهارة الكثير خلاف سامع
 كالبيض يملو ولم يبيض: مع فخر للراحم التأخر
 ارشون لقم وفيه الدم حل: ان نجس النار او غسل حصل
 واعتبر وانما لم يبع: عنه طهارة كثير واستمع
 كره له اخت بيادة: ولا يعبر بها ولا ينجس منها
 وللأمام فولة مفرقة: لا ينجس الامم الا غيبه
 رجح طهارة طهارة غير: لا طهارة كذا فخر رـ ام
 هل نجس البخار من عواصف: نجس قولان كبعض ما فقه

وجاز

وجاز في نجس صر ما: من جوارح طهارة علم
 عند الغيبة للاضطرار به: ابع والا فلا جيز وكـ
 ومسجد النهر ونحضر: والزرع جاز عندهم كما ارم
 منع حلال بنفوسه: على انه كور البالغ غير فلهذا
 كره حرم به هب له: صغر: جواز فقه بـ استفسر
 ومنع خبث سبعة من الحريم: كالخبث والزرع لا جهنم النهر
 وليس بغيره الرض الفاس: رحمة الله على ما جرحه من الناس على غير ما
 والكتب بالذهب والفضة: والكتب والمسجد والتوثيق
 خلية الفبر وكسوة العرب: للصلح الحبر ومما يبع تبيـ
 نكاح الرمال خاتم لغير: منعه لسنة به رمي
 والكره في الرضا والحديد: كذا الناس جاز بلا شرع
 وارواح الجوارح جلاء: فلا كراهة فيه ان تعم
 وحرم الذهب فيه لم يفلن: ان كان قابعا فكره مستفاد
 واعلم بان فولة المتنصر: وفي الفقه استفادة
 في الفقه قولان الفول المنع اعتمد: والمنع والجواز في العكس وجه
 كلاهما رجم والمضرب: كرهه والمنع خلاف صوف
 كصاحب الحلاقة والجوارح: جاز له جوهر ومنع ما وقف
 ثم كلاب من ثيابها: فهو نجس في غير

ومثل ذلك وتعلو منه بكبد والسرفا علمه

فصل في إزالة النجاسة وما يتعلق بها

فرض إزالة النجاسة وفيلان ندي وفيلان سنة خذ هاتين

وكما أنتهز المذهب ومختبوا واحد

بعبه اكل النجاسة الصلاة ما بغيت بطنه لا في النجاسة

وانفقك اليه كرك لم لا عاجز ولا يعيد

وهل جمع مطلقا من غير اكلها ترده عنهم

وانتت نجاسة في موضع وقيل ما عن يمين

وانتت نجاسة في موضع مغللة او جونا يني

وانتت نجاسة في موضع مغللة او جونا يني

وانتت نجاسة في موضع مغللة او جونا يني

وانتت نجاسة في موضع مغللة او جونا يني

ولا يعمل غير
المشهور
الا ضرورة
تقليد المال
الفتاوى
خلاصة
كتاب
في شرح
الحصول
والمنع
وهو المختار
التفصيل
انتهى
التنقيح
القول
بما لا يخفى
شأنه
بينهم
معة
والاجماع
تزوج
شهوة
صداف
من فله
انفرد
يتبع
في العدا
والخا
كلها
وتسار

قهية

قهية النحل وامساك الانا كذا الرقاب كرم

والخلف العجوة والبول الفس

وهل يتجسس النجاسة عني عنه

وامتنع من الخطاب لولا الام

والنكاح عروته ما كان استفر

وتد المدة فريضة

وعدم التديب فيها عرو

تدب نزع من اذها عني

والخلف نزع في برص عليه

برص من بين كسر الراء

عني عن كسر الراء

كذا كايوب له ورواضها

والنظر الى النساء العوال

وعدم الامانة من ليس

عني عن يانه فداها

عجوة عن يولهم

كذا ان يغتفر روث الجار

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وتطاع الماسخ فداها

وحده تنويعه في الصلاة : وفلما قدم او : ولا
 وذا هو الوجه في تنويعه : وهو ان يركع ركعة واحدة
 تصح في ركعة واحدة : براجح وحركة في ركعة واحدة
 لبعضهم رجع لها من اختلاف : والركعة في ركعة واحدة
 ثم في الركعة الاولى : لم يفسد استنعالها ركعة
 في ركعة واحدة منع جاز : دونها للاستنعال في ركعة
 واعلم بان الركعة في ركعة واحدة : ليجوز ركعة واحدة
 هذا المايه كل ركعة في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 كتحريمه في ركعة واحدة : اذ له كما في ركعة واحدة
 وليس من ركعة واحدة : براجح ما في ركعة واحدة
 يمنع ثوب وحبس ان حرك : في ركعة واحدة
 والخلاف عنهم في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 ونقلوا في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 اما في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 غسل الماء في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 او ما به الامام ثم : في ركعة واحدة
 كل ركعة في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 تعبه فيها في ركعة واحدة : في ركعة واحدة

وكل

فاما ما يتعلو بالوضوء : وفيه الوضوء عند فعله اول واجب لرعي الامم
 استباحه براجح واجب : من ركعة واحدة في ركعة واحدة
 ويصح الغضب بها في ركعة واحدة : من ركعة واحدة في ركعة واحدة
 لا بأس بالركعة في ركعة واحدة : ولا بأس في ركعة واحدة
 كل ركعة في ركعة واحدة : ولا بأس في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة في ركعة واحدة : ولا بأس في ركعة واحدة
 وانما في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 حرم وشتم ان يركع في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 ويختفي في الركعة واحدة : في ركعة واحدة
 ثم اذا كان في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 ذكر في الركعة واحدة : في ركعة واحدة
 وانما في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 وبعضهم في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 ويثبت في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 لا يطلب في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 وبعضهم في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة في ركعة واحدة : في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة في ركعة واحدة : في ركعة واحدة

والظفر فمثل شعرة بعض بعضه والعضو ليه على الرأس فيبقى
وجوهه فمعرفة الوال فجاء به **::** وشدة ما به كما تفرد
بجمع شعرة فمعرفة فمعرفة **::** من كل جانب عينا فمعرفة
ونفسه فمعرفة فمعرفة **::** انشئت بالوقوف تركه كوا
حلهما او جهرا انشئت الذا **::** غسل بجمع ما فيه وما به ام
فوه جواز الظفر للرجال **::** ومنعه فولا لا تب
انظر وحلوة حية حرام للذكر **::** على الرأس للمراة حيث لا ضرر
حلقه لا رجل محسنة فمعرفة **::** ان عدم الفوه والاحضلا
كمنع انجاز شهوة للعجب **::** واخره فمعرفة كمال العجب
فجاء والشارب بالضم فمعرفة **::** الا السبلا لا فمعرفة
فمعرفة لا كن تركه الامام اخذ **::** مفتحيا عمر به وحيثه ام
تجب وصل الماء **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة
لا حمله ماء اليد وكفى **::** عرك بنهر مضر بالاحجام
ليد من فمعرفة اليد **::** للرأس في وضو يد فمعرفة
فان يجبه مضر ومعرفة **::** باليد جفت باليد ومعرفة
ونفسه بيده فمعرفة **::** بيده فمعرفة فمعرفة فمعرفة
ينبغي او تعجب فمعرفة **::** للعضو في الظفر بالانزلة
للعنفى واصبح عليهما **::** اجزاء غسله فمعرفة فمعرفة
وجملته

انظر
حلقه
العجب
فجاء
فمعرفة
فمعرفة

وجملته بيد للعضو لا **::** يجب بالمشهور ومعرفة فمعرفة
فمعرفة فمعرفة فمعرفة **::** لا بد من وصوله لهما
ورفضها بعد الجراغ اغتفر **::** اما با تناء فمعرفة فمعرفة
بكره تصويت بجمع مضمضة **::** كرم فمعرفة فمعرفة فمعرفة
وكرمه تتبع العضو **::** مسح الا نيس فمعرفة فمعرفة
اكر لهمة ولم يلبسها **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
وعدم البطلان بيان **::** مالم يعرف من بالبرهان
والابيان قال بالهنا **::** مالم يعرف من بالبرهان
واختلافوا في لمعة فمعرفة **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة
ومر لسته الوضوء تركا **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
الا التي يوجب عنها الغير **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
وندا كنز الغسل للبيد **::** بل اوله فمعرفة فمعرفة فمعرفة
ورنه مسح الرأس واستنثار **::** والجملة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
والتي جعل المستور **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
ثم الا مع صحة الحلا **::** لتارك المستور فمعرفة فمعرفة
وسيلان الماء عن عضو **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
كنه الازالة وسخ وما **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
وجلاء مضمضة وسوا **::** فمعرفة فمعرفة فمعرفة فمعرفة
والظفر والظفر

117

ولایفوم

ولا يفوت من **الاجزاء** : الا لسان الفراغ للنهاية
من **الخروج** والذكر قد وضعه تحت **التياب** بين
والتياب كذا يبرو بيع . . . عند خطا : في التسميع
مخافة النفس من **الاجزاء** : علو من اجل اننا ننتهوا
وكذا البول **الخبر** الغلطان . . . ومبعضه لا يسلكها هذا **الاجزاء**
قد م له في **النفس** : بمنا كونا : كالمشك والخلو وسروا هذا
ثم خروج منه وجمام . . . للتصديق من اكل جلاتلام
كنزهم **سروا** او **نحو** ذوا : . . . خروج من بعد هذا **الاجزاء**
مخول عنه و **مخاض** كذا : . . . مواضع الظم الجلو وانما
فخوز فضلة ووك : **الاجزاء** : يسائر اقبلة في **الاجزاء**
و **سوا** في **الجواز** : **الاجزاء** : . . . **الاجزاء** : **الاجزاء**
والله رواح كشمس **الاجزاء** : . . . وبالنسبة : **الاجزاء**
امرار اصعبه من **الاجزاء** : . . . كسرة الاله كرسائه جلا
والشر جديد بالمشافه سمع . . . تحريم **الاجزاء** : **الاجزاء**
بالية : **الاجزاء** : **الاجزاء** : . . . وبالمشك : **الاجزاء**
وان شمر **الاجزاء** : **الاجزاء** : . . . **الاجزاء** : **الاجزاء**
جلاب من **الاجزاء** : **الاجزاء** : . . . **الاجزاء** : **الاجزاء**
وارخذ **الاجزاء** : **الاجزاء** : . . . **الاجزاء** : **الاجزاء**

حرف

ويغسل في كبره النبقان حبل من نخل العجوة في ذلك
 وعده من البطحاء للصلوة: بشر كمال اول النفاق
 في غسل موضع الاذن خلف جلا: في ذلك غسله جميعا ابدا
 وكرة الاستنجاء في حبل من نخل العجوة في ذلك
 وهو صلاه وقليل اعتبرا: في سبعة اجزاء ان كرا
 اجازة ابن العربي في مسجده: اخراج ربح ضعيفا باعته
 في جواز جمع وكراهة: خلاف مرجع لابي ستيرابها
 فخر السنيما رابعا بنجيس: لفظة كبره في عهد واجتسم
 فصل في بعض ما يتعلو ^{منه} الوضوء
 لا يتغير الوضوء بالدود المطر: تنافوا في كبره فلتعرف
 اما ان يتلعن ثم يخرج: من المجل فيه فخر بالبحر
 كراهة ونحوه كماله: بل هو بان سرعة ومهم
 لا يبطل الوضوء بالرفق ولا: بل العزم عن فضله في هذا
 وسلس البول هو التبول: بلا ارادة له سبب
 والخاف اوسع او كانت جوفه: او فمها ووجوه كانت تحتها
 كما ينقل بين يديه: ثانيا في الشئ في التوضيعة
 واربع اجزاء من نخل العجوة: في خارج المناء في فضله
 وصاحب المس من المومنين: من لا يفرق وضوءه رابعا

بشره

النقاب
اللب

بشره فجملة لانه معتادة: او بوجودها كماله
 فعادة الناس حصول الله: لرجل يلبسه للنسوة
 او امره كما تكبر له: بل هو الرجل او المرأة
 كذا في المس من اذ او رجل: كرا او جرح بهيمة في
 الما زرع عباد من نخل العجوة: عرسا بوقا عن ربح
 والود في نخل العجوة البوالوة: نخل ان نخله في كرا
 ولله كذا ان نخله اعتبر: ولله القلب وفه لا تعتبر
 وفيه الراس والود: لميرهم خذ الله في
 وحده ان نخله من نخل العجوة: ثم جرح الزوج في نخله
 ومقتضى المذهب في النخل: في موضع جب فرض
 والنخل يثبت له في نخله: والجار في نخله في نخله
 ثم في النخل في نخل العجوة: في جرح في نخله في نخله
 جوام كرام اربعين يوما: فليأخذ من نخله في نخله
 خور الختام مع سوء الخلق: تركها والنخل لا حيل
 ومنه السلك في كل الصعام: حلاله اضم عليه التمام
 ودام اربعين يوما للفقير: ان نخله في نخله في نخله
 صرا في نخله جميعا تسام: وان نخله بطون نخله
 عن المصطفى سبع يسر قوله: انما ينافاه في نخله

110

في نخله في نخله في نخله

هل يقبضه لهافه طلبة: اولاً في مجلسه عليه السلام
 حبلى وحيلاً في مجلسه عليه السلام: بمطالع ومغرب معلومتين
 وليبرهن سوراً كملاً: رجب لا يوسكون في صلاة
 حرة لغيره السر عند الله ان: توحدة وغيره الاستناد
 او خبره اعترافه بخرجه وولوه: مبرور: اكم فتدريه حقاً
 وتنتهي خرافة بوجاهة: : كان انه خمد في علمه
 كذا اخر وجه من الوجه: وضوءه برقعاً اقوى اولاً
 خروجه لصلواته: : برب عودها لاجل الاجر
 وقد رآه لغيره لغيره: : وسافر اني لا جمع ظهر
 لغيره وابتدأ بغيره: : ظاهرها خلافة فدمعوه
 وقع لغيره في السقف: السقف كجاء الادراك بالافوت
 وتار الهلاليه كسلا: تكبره لارجيب حبيب
 ج: ما يتصل بالادار والافا: : في سنة من السنة
 واسترجع الاله: : في سنة من السنة
 من سنة الاله ان يكونه على: : في سنة من السنة
 ثم لا يلهي العذر فلا: : في سنة من السنة
 فخلو الهه بغيره: : في سنة من السنة
 وخرس الانبياء لغيره: : في سنة من السنة
 وخلصة والارض بغيره: : في سنة من السنة
 ولا تنس على ولي

ولا تنس على ولي: : مودر وفيه من الشرب
 واما في فاض حاجته: كبر وعصيان وشبهه باخذ
 سلم على الاكل كرهه: : مخالف للشرب في قوله
 كذا على غير ما في الفرائد: مخالف للامه خلال: اعتلاء
 او امة في علمه: : في علمه: : في علمه
 هل لا فائدة لغيره: : ابتداء: : اولاً عليه الخلف ان فخر به
 فداء مطلقاً على الاول: : الخلف على الثاني
 الشرح من غير خفية خرج: : والشرح هو الغير
 وجه الاركان: : في علمه: : في علمه
 وهو الوصوة او النكاح مثلاً: : في علمه
 ارفق الكامل: : في علمه: : في علمه
 ثم اخرج راعه وهل: : في علمه
 ووصي بغيره: : في علمه: : في علمه
 لا شهاب وقال ستمون عبيد: : في علمه
 بغيره ما حله عرباً بللاً: : في علمه
 وفي المسمم الاصراف: : في علمه
 وفي غير الخوع على العلم: : في علمه
 والضع من مائة للنصر: : في علمه

والاجتماع لعمدة شريفة : ومعهما كزوجة هذا البخاخ فيهم
 وجرهوا النضر بالاجرام : لا غير ما في سائر
 لفظة لانه وامتناع البصر : مما سئل به في سائر النضر
 اجازة اجزاء الرمح تقصد اللذة : خلاف مع امر لا يخفى جلا
 والخلف في الجواز حيث حصل : احد هذين في كل وقت
 من كثر في الساول في الصلاة : وعمل مكررها في الثقات
 فصل في الاستقبال
 قبله تسوسنا جميعا مطلق فمخير يولد عواطف اسعوا
 ومطلق لا والامشروع سل في الجبر واسه جبهة تس
 كذا كذا ما بين السما خيل عليها : اذا خلوع لها تفهم
 فارك الاستقبال وهو سهل : ووجه الصلاة هذا ان يصل
 كل من يركن به بالجهة : مع قوله العلم هذا اقدرا
 فصل في آي الصلاة وما ينزل بها
 اركانها البنية والاحرام : وبعده قراءة قيام
 ثم الركوع والسجود بعبادها : كذا اجلوس وانصرافه
 بحرية لافان تكون : فكيفية الاحرام فليها
 مستقبلا جلاله زفير : مع الصبيح العاتل من
 مع ما اولاهل ولاء اكبر : وشه رأيه لو فت نصير

فيل الجلالة

فيل الجلالة انزكر وادامع : الوفقة الصولة اعلم واسم
 وكلتيها وبوخر الله : يا عزامه وبق
 مجموعة شروكها اثنا عشر : فلاح لم يفرق هذا الخبر
 هي من الين كراس من جسد : افضل جميع احوال العباد
 وعنده الجسم من الخارج : خمسة الاف بلا مدافع
 ومخر ازاع كل من جده : ازا كل من ضره اسعد
 مع اراه كان خمسة عشر : الراجعية لانه ما غير
 اذا اصل امر اخر النجوس كلها : هو وادها خلا وغيبها
 وكان احكامه تشارب : عبادته من غير انك
 سبحانه عز وجل الرحيم : الرحيم فضله معظم
 يصا : وتهاو في حقة الصلاة : ينزع فضل زقه مع انجاء
 سيام اهل الخير ومعها جلا : ليس له حقة من الاعاولة
 وكل ما عمل من هذا : يكون جوعا عطشا لا راحة
 في القبر وبعده ووجه ظلم : ثم يجاس طوبله وعم
 وسببه وجهه شهير : له عذاب اخر آية : اكنين
 ونية تكفي وارهاق : فخر وفصل الامتنان واسم
 وهو تضرع الثواب اول : فيه ظلال عليه هم
 قراءه الفراء اربها سجلا : اجز تعب اياضه جلا

كذا افراء في حديث المصطفى: وفيه لا اذالمعنى تقنوا
له اليقين والرواية لهم: عرف بالامعنى تعلم
فلا يشك في تارك العصبان: لان قصد طاعة الابل
كذا لا يشك في تارك العصبان: لان قصد طاعة الابل
هلانية النجاسة في الوجوب: اولاً كمن لله في يوم
كذا ان يورث غسل الجرح: جلالة ايما جفدهم
والصوم كالعاشور والفضيلة: كالج عتق روبرق
وسمت والحق بالواقية: لانها في العذاب واقية
يقرا قوم من صنوفها: فيروع الاله عنهم ناسوا
لا يعبر منه كاور: ثم بها التفتا ليرى ما قصدهم
وسن ترتيب الجرح سن: وبينه الا الصلاة في علمهم
تيار من فتنه بالابتداء: وغيره بنكوص كاف عهد ام
لمس علوة حرس والشبهة: صلاته افتدوا بالاولى
لا من نزلها الهان في: جلالتهام ممكن فوجيا
وارع الجاتحة الفحص: انشاءها فخر عافه اعتبر
رجوع لعضلة الحافيين هو الكمانية ساعرا السيل
فالتي في الامانة انتصاب: هو عند الله هو المواب
بينهم والنصوص: فلا يكسر خبره اشنوص

وذكره وانتم

وذكر الخلف في اغتساله: والخروج والسوار مثل الكرم
وتغيب ان يبر من النساء: محرم من بلا خفاء
عن الامام احمد الجواز لا: انتم من فتنه كماله
في كره الامام زرو وشهرا: على الرسل الى كماله
قلت وبعضهم جواز اخذ: من فتنه ذات عتق كذا
من فضة لسارة بها جارا: تطلب النصوص جهلا علم
وبالخر الجند رفع جاك كر: يورث من يورث كرم
ثم وضوء جنب للنوم: ينبغي لا يقيم من
اما على الخاتمة ما يورث: فبالله جهون في الترتيب
ومنعت فرامة لجنب: على الاصح عند نكاح المذهب
اجازها الامام في المختصر: له بلا صلا وكما به در
وقال في سماع اشتهي يجوز: له يسير واولي خوزم
وجاز لجنب ان يكتب في: حجة يسير في اربع
كعمل حر فيه ايت وذا: ان كان مستورا به في الانو
ومنعه بغير مستر علم: الا كرامة لمرق اسلمه
ومسجد الكراوات فدينا: بارض غصب حرمة فدا علم
وهو المسجد البيوت حرمة: مساجد ام لا خلف الروعة
والاولى ان فوي وثار رجح: لا فقه في كذا ان يبر كرم

وليست حرمة المباحة لها: للعبه او جنازة فعدله
 ومن مسجدين يتروا ختلها: يخرج بلاءهم والنعمة
 وان مجتهد مسجدا لا ملام ولا يخرج بلاءهم فدايلا
 وجيب بلاء الماكارنة: اوله بيت يتيمم انتيبه
 لا يدخل المسجدين اليه احد: تخضر كذا وكذا
 وجوز للرجوع من جوارب: من جوفه وتحت قد عدها
 وجوز ما طار من كالفص: بشك كل واحد واعرفه
 ثم قد تنزع تنحدر: يمنع مسج جوارب والنعمة
 يصلح ببعض من علفات التهم
 يجوز للصبي نحو وحملا: او نزلة بينهم في
 لا ان تلام على الظهر: فقط فلو وجب ما تجزى بالآخر
 ثم الزكام ما انتم في: وقران من الجلو وبعاء عرف
 وء الصلح من الحب بنقبة: واستواء العاد و قوم العرف
 ومن يسافر على ابيه ولا: ماء فلا نصل بهم بعتلا
 خرج بعض على من فقه: ما وصعبه اكالشهره ساجدها
 ولم يفرق مسافر ايح: فيهما البيت الحلو
 ولو بلا استفلال كالتواجل: وسنبل سها واصل

ونية التعلل في
 ونية التعلل في

وجر هو ان فبهم سيرة على: جاتقة وسن تقيع جلام
 ونع لزوم كور سورة تالي: جاتقة خلف لايهم منجل
 يعبد هاهن من كسر الفراء: الدار تلي في الاعداد
 وهما اسقاطها بين على: لزوم ترتيب ونفي لاعتقلام
 وتا يجوز للمصلحة مطلقا: جهر بغيره اخير فيتنفس
 لا يطلب الجهر من التسلط: بجلوة وخلوة اختها
 وهي بهيئة الطاء مثله: على مفاك لعنف في بها الله
 لا كرو ويزيل انضام: في امرها جميعه عن الامام
 او اسورة من المفضل: الحبر ان لا يفسد وهو الجبل
 ومن جسر لسورة الضحى: وما يفوقها بلاء شطط
 طلب مهمل من الناس الفصل: من سورتي واولا اقصاه
 في الصور تيرقا لانتصر: كذا كذا عند الغيرة او واسمها
 ومقتضى الله هو قول الغير: بسا او او بتا راجد
 وقول: قال شارون نضرا: فشر المسام وعضها اضرا
 وقوله لانفك اصول: ما للاحتفال في ابيها او هو
 فصل في حكم فضاء الجارية
 فخر فضاء وانية فاعلم: لغير من شدة وفقه من علما
 فلم يفرق الخلاوة في شهر: عظام فتايل في فضاء عمر

يجب بالصور فضاء جابته . وفيما بالنراخ فافهم فابته
 ولا يصح من عليه جابته . نوايلا فلف فضاء الجابته
 واستثنوا الجير وشبهه او ترا . وغيره من سائر فليد را
 كالعبه والكسوة وامتنعوا . ومنع غيرهم جابته
 وانهم مثل ترا وتغ شغل . فهو ما جور وما توم حصل
 وذاك احسن من التمر وقفا . ووجب الفضا فورا لاشته
 فصل 2 . بعض مسائل السهو والنوال
 السهو ان يقول كبر في علم . الا خمس بل خيل او فهم
 سروجهم ثم سورة جمع . وعفا ك ثلاثة لان قطع
 والركبان كالا ليس بغير . ولا فضا فليد عنه لاشته
 وبفرض . ما موم بفرض امامه . بدكر صلاة او لوجه الفضة
 كتحجير احرار كذا الشك فيها . وذا كرو وتر وهو الصبح
 فدونك سائر النوايل جومعت . جربت بها خير الحسنة
 مساجد الامام . فيها الشك . او عمة من ركوع كبرام
 ونسب الا حرام او من كرا . صلاة او وتر اجبة الا في كرا
 تعجز البشير من افعال . فغفر ان صلاة تملك
 اهل الكلام وكلفا فمطل . لغير اصلاح علم او لولا
 وقال في هذه ما تفتقر . يسير عابا فاعال فيهم
 والنفع

في
 مساجد
 الامام

والنفع يلحق بالعلم . زاد القاصح والظواهر واللاتين
 وتباو خاوير مع صوت بالبحر . وامتناعه من ان يحكم لا يستنير
 والنفع في الصلاة من الله . ليس من حكمه ووجهه
 بينه بغير تارك الرضا . وبعد فبكل الصلاة في زمن
 والبدن لا يجوز والغير . يفرد ما فافقة قفرا حووا
 ان كلام النزيلا كما للامام هك . ببتخرونها خلافا حصل
 يجلس مسبوقة ترا وتغ فضا . ومن يجلو يد ما في رضا
 يجوز النوايل كالتوتر . جلوسه وله نص الاجرة
 في كل عت فهو من هذا كبر . لا في فيهم صبح وسوا اخرام
 فصل في ما يتحلون صلاة اليها عضو الامام
 ثم هك كرا ج ماع . يجب ما ولي محل الطاعة
 ولو بطل اهلته فرائي . لا تتركه ما بوجهه
 من على الله بوجه الله . يحظر وضوءه كذا
 اقمع نعمة المسببة المجلو . الا بخرجة الامام الحاضر
 كذا الى جامع خطبة منه . وهو اقل يد بعد عت
 فوظا لغيره من سجدة . لا بوجهه بوجهه
 شره الامام ان يكون كرا . وغيره من كرا
 وار بطل . في الصلاة المفتة . وعلمه ما نفع عت

الامام

بلوغه بغير رفق و لين . . . جعة حرم في بلوغه
 وان يحرم غير مملوم ومن زاد عداوة فقولوه من
 وكبره افندي وحيهول حلا: الا ان يرضى من اهل
 تلك امة او كذا نرجوا ان تنها: الا عداوة من عدا
 احو صلاة جلوس حلا: كاملة: وعكس هذا اولو النفل
 الا ان اجلس الاموم معه بلا: عجز فيوزر فيقولوا
 وان يحرم منها غير مملوم: جرحا و نوا فيه الامم
 ان الحرام موم سلام الامم: جرحا ثم ان في سلامه
 بسلام ثانيا بجه ولا يجوز: فهو عليه لا يتناولها
 وان عدا بعد موم سلام الامم: متنجس به لا يجوز: بعد انصراجه
 وقبل من ليرافق الجرحا: ان في السر والخطاب لا يجوز
 وكبره امة بدار: . . . مسجد الا غير في عدا
 ومن يتنقذ موم للرد امقام: كبره في عدا
 لا يحرم السوا للامم: جرحا من موم اعلى العوا
 جمع راقب صلاة راقب: كبره وحكمه كبره
 يحرم معه وتامح ارفع: بشره برفعه اتبع
 ومنعوا ان يفرق بين حضرة: كبره بغيره
 جمع صلاة بعد راقب: او قبله حرم معه فاتبه
 29 حضور في صلاها

29 حضور في صلاها: الاولين تزداد والنحو اجلي و
 ومن اخذ زوجه في ارفع: . . . امة النار في
 في البشري للامم والبراءة: حضور عرس غير
 كذا لا يخرج: رقب الشوب: جرحا لا ضم به حوال الزنم
 الا فتة لم يرضى من سمع: . . . بغيره لا تتجيبا مع
 ونحو واحد وفكر: برفق: او جرحا كبره
 جازت صلاة معتد برفق: . . . بحيث يسمع برفق
 لا تتجيبا مع الا فتة: . . . والكبره مع
 واجزت بعد الو فوع ارتفع: بركوته او سمع
 وكبره فتة: برفق: . . . بغيره عدم
 ومن يحل له ارفع: . . . تصيبه في
 فيل في طمع وقيل له نام: . . . والا
 وكبره الصلاة للسمع: . . . ومفتديه
 هذا لم يسمع وقيل وعلم: . . . على صلاة من تقدم
 عليه تنسج حبوا وركب: او عدا او غير
 ان اخذ اجل في صلاة: . . . اخره وما يعوت
 وعكسه البناء: . . . والافعال
 29 حضور في صلاها: اميال: . . . بعد له تنسج
 2

29 حضور في صلاها: . . .
 من ارفع زوجه
 29 حضور في صلاها: . . .
 من ارفع زوجه

وفصل هامن بعد ميم لاخر. فيه وفيما بين الاول والثاني
وفي الاخر من هذه الاصل او في وقت بل في اولها
والاخر من الاول والاخر من. رجع الى بعض هذه
الجمع في الاخر من يوم الموفد. بيسر كما في الجمع في
وترجمه في فضل حال السفر. كذب وعلم بليقة المظهر
ونبة الامام للاهامة. واجبة في افضل ما يشهد
وهي علو المشهور في كل من يقول في نية وفيه
اهل وجوب نية الجمع ولو. رغبة او الخلف فيه
والاول لا يرجع والى جعل. الشاهد من الكتاب في
والخلا. في معناه وارجوز. في كل هذا في
وهل هذا في ان حرموا. ثم في اول العشرة
تاليفه ان في الجمل. لا يراى في كل
فلا في رجب من اعدوا الخير. للعين والجلد والى
وهل هذا في هو الامام. او جل ما هو في خلاف
والشاهد والاول من احوالها. في رجب من
فصل بعض ما ينبغي في الصلاة
ما كثر في ورده وانقطعت. في الامور
مدينة يكون وردها جلت. في رجب من
الحق بغيره او

الحق بغيره او

١٢٤
الحق بغيره او في فقرة وهو. في هذا في
في وقت من الشيا. لا يراى في وقت
اما في رجب من العبد في رجب. ولو سواه او في وقت
ثم صلاة العبد في رجب. في رجب من
ونبة الامام في الامام. في رجب من
فصل بعض ما ينبغي في الصلاة
ان في رجب من العبد في رجب. في رجب من
احد الامور في رجب من العبد في رجب. في رجب من
في رجب من العبد في رجب. في رجب من
وعكس في رجب من العبد في رجب. في رجب من
في رجب من العبد في رجب. في رجب من
وما على ان في رجب من العبد في رجب. في رجب من
فصل بعض ما ينبغي في الصلاة
في رجب من العبد في رجب. في رجب من
والاخر من العبد في رجب. في رجب من
في رجب من العبد في رجب. في رجب من
في رجب من العبد في رجب. في رجب من
في رجب من العبد في رجب. في رجب من

الحق بغيره او

الحق بغيره او

واعتبر الخيل من الزيتون: للصبب اوليسه الهسنون
 بلال اول الخيل على فليله: ثابته المازاري على السلهانيه
نر زيبيل از كذا كرسنتا: وفيه عيال الخو حله مثبتا
 جولا وقرمسا او طبلا فرسن: بسيله حله اولو بيا عدس
 والفتح والشعب والسمات العلون: والدره الاخر الارز درنر
 وشمس او المجل فرمه اجلا: كذا الك الزيتور جا: م كلام
 وحوال الفرخ مرموم افتراقن: اعيننا يكون بلا خجلا
 وبوم النجر النجر اول دول عرفن: تسليحه لنجر النجر
 ومن يكر الشتر وعرض النجر: جلا لحوال بوم الشتر
 وار عرض الغنية الشتر: ويبعدوا النجر فيه ليله
 جلا وحوله مرموم بيع: له واحوظ وفيت من الرءاء
فصو افتظاء: بيلار اجلا: خرا لحد عشره كماره
 فنك ار: بعينه ثلثه: واحدا عشره في بيا فها
 تلك شتره بهما مهاد وجين: يقسمها الى اربعة حقه
 او يبيع الاول والاوع حقه: فمر حقه الاخر غير م
 جوازا لاصرفه الا ضررا: ثلثه الا لا يغير بيا
 رابعها المتمع خلا كلام: واجهه تيز زيب بلع
 وهو واولا افوال مذهب الكتاب: وهو الذي يرضونه
 وابتغوا

كيات
 شتر

وباتعوا و جلا: ان تفكر: خلا الصحام حيث لا يليق الضم
 من ينز الصحام للقله: بهلك ماله بسلا خجلا
 وذاك ما للبرزل وشهران: وانظره جامعه مشتق
 وقوم المديريه دفعا: ثمنه وحال حوله اسع
 وحكمكم فيكم ما يله: ما عليه من مرامه
 ونجبه الزكاهة في الحيس على: ك مسميه من واحد كذا اعلى
 لدا ان يحدوا ولا تصاب به: الا بضم الكل جمع وانتبه
 بن جسد هار اسد الدار اجلس: يقول محمول خيل للناس
فصل في صرف الزكاهة
 م صرفها الي غير من ليس له: فوت دعاء وارعا مخته
 وبعد اخذها لا تستغنى بها: يرد ها كماله في نفلهم
 وحر من لا خذ لا مريم يكن: هو اخذها العلم والفرق
الحيس عر حوثا او الماشية: نجر زكاهه مع كرمه مشيه
 والعرض لا يبر عن الانعام: والحريه والعبر طلام
 كالحرث والانعام عر حوث: هو الممتص وغيره اشيد
 كذا الك الحرث من الانعام: وعكسه هو جلي سام
 وبينه وبين ثلثه: ما عر لا لما لك للمو وجب
 نعم يكون حكمه كالدينه: تنصرفه من مثله وفيه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فيه جلاء الحسب والنجاسة فيكون له صيام كذا في كل يوم
 او مع الخوارق في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 ولم يبرهن من الصوم كذا في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 والشيء كذا في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 وقبل صومه من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 وان نواه في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 اما سواها من صوم الجاهل في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 والاشياء في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 ونظروا في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 ثم من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 اجتناب في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 وبعضهم من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 وكان من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 فكان من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 الاطباء في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 بينا من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 فكان من صوم من غير ان يكون له صوم من غير ان يكون له صوم
 والاشياء في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم

مشهور

مشهور في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 ولا فضل في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 اشهد بلزم في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 والاشياء في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 وبما في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 واستثنى في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 حرم في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 على كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 وتجب الامساك في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 واختلاف في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 لا متناول في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 من كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 وهل كذا في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 من كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 والاشياء في كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم
 من كل يوم في صوم من غير ان يكون له صوم

ومن يصبر ليعمل الفضل: فيلزم ذلك من غير قضا
 فلا اول ولا آخر عليه نعم: ان يمتنع ولا يفتأ بيلزم
 والثالث او من قصر في صومه او وقع في الخطايا الصوم اوله
بعض حرم روع الا عرك
 ويلزم النذر صوم وحلله: بما حل منه وركب لا اشتراك
 كذا في روعها او العكس: بوجوبه التلافي بالعكس
 الا ان قد حل جبر النذر: لفظها وبعده خلاف يبيح
 كنه روعها في سجدة: فتدبره قرب ليعبر منها او لا
 وان يكره ليعبر عنه ان يفعل به موضع النذر كما قد يقال
 كذا في روعها بالعكس والسواحل: يجعله موضع النذر الجاه
 ليعبر فافرض حكمه حال الغنكاف: فينحوه كمنحوه الا كذا
 وينتج الاحرام مع بطلان: مبيح كنهه بطلان
 من قال انه موهوب من من ماله ان شاء ربه يراو كذا
 وذا كذا وبعضه يبيح: بوجوب ان يكرهه بالانحة
 ونحو ذلك للمنفق: والاشارة هي جوزة هذا افعري
 ومنعها اجزاء او اوجده: المشك في انه يامتنع
 كذا المنع اذ به يراو: تبرك بنكر خالو العباد
 في الخلو حيث لم يرد شك اوله: تبرك في فكر بنكر

تبع

بعضها

وكذا

مصر

باب في بعض ما يمتنع وما لا يمتنع

وهو اسرار كانه لا يخبر: ويرى في يوم عيد تنكر
 عروا لعمارة الامام الثاني: ومنه الحلي في حرم الهدايا
 والشام حجة الامير به: ولا هل في حرم ولا في
 مثلثات الحج في الامانة: غسل طهارة خصة تستغفر
 رمي اسرار مبيح: من دم واحرام في حرم بالامانة
 اوجه احرام خذنها او ربحه: في حرمه: فضلها مرتبة
 ابرار هم قرانهم تمتع: احلافهم في اليمين فتمنع
 وفي الكبار الا في حق السبعة: بخارجة الفاسم ثم عرو
 ثم مبيح عبيد الله: سبعة والسابع ذو الشبا
 اما ابو اسامة او صالح: او بابو بكر خيلاء فاقسم
 قبل الا من لم يمتع به: بكل عام واداء الجرات
 طائفة الائمة واكثره: الا في نصف الائمة
 ولانه لك في اغتسال الميم: في غير امر او في فاسم
 ويرفع الجوزة والاذكار: في الحج والعبد والرباط
 وغيرها الاولى بها الاسرار في كل من لا احتياط
 وكره وان قيل: في حرمه: في غير معصية بل في خذل
 معصية كراهة امتهان: خير وغيره من الوان

ولو بوضع ارجل على الحرم عام... او عكسه فمعهما بالتمام
 لا تنوي القبول في بركته... لان غير كسر ولا تقرب... وافقوا
 النجوى وقالوا اذ اقبلت وجنة من نهون... فلا تنس من صوته ولا تغلق
 افصولي... فقلت... من تلك شجارتها وشوفا... اذ اقبلت يرميها بينها
 وهو من شجرة القليل الاممونا... وهما شجرة الاختنا سوى الجحيم
 بالشجرة في قول الله عا خلاص الهمام وزمزم... كحصى صواد والحصى وهو
 وملتزم جمع ومشتعر والاحياء... وهو من ميزاب وموفد رحمة
 وبالجملة الاول في الآية لها... ولم يدر هذا الجملة عقيمة
 رابيت صلاح الهمم يصلح اهلها... ويؤيد بجمع كآء الجسد اذ ايسر
 يعظم في الدنيا بفضل صلاحه... ويحذف بعد الموت في الاصل
 تعظم الاجور والالتوب... بازمنة راحة وفوق
 فير على اجرة له ارفع... بركة لمن عول ثبوم
 عقيمة هل يبع منه جرد... يرمي وتوسد بها عوفة
 بوثر التقدّم الضمان... بها يبع مضى وتفتت
 عاخرة الكور جرحان جلت... مايلة له بها الكائنات
 وهربت بها الشخص طافا... لا يضر السداد انما عفا
 كسر الالهام نجل عربة... فتوى معيار ربح ومنه
 واخلفوا بديته على النحر... موائل كما لا تنفي في خصره

العرض للمعجب

العوض للعب... واستقر في ان يشرى به من يامر بالاف
 اما الا... يفسر عن هذا فان من خرا صلي ونذر فاعض
 وعينه يفتح الاجزاء جعل... عوض هدي اخر لاجل
 و... سوا الهدى به التصديق... كقول من لا يستحق ان يلمح

باب في مسائل من فاني
باب في عتبة

في الحكمة الغراء... عشر ذكرتهم... ورويتهم حسب الذي قدروا
 ما يكتف للرجل... وانه كذا في الجليل... ثم العا الفه
 وحيه... يلو كقصير... في البر الزمير... ثم جازم لا حقه
 تكلم... التمدد للنسب... وتيسر عيسى... والجليل
 ومير... ثم شاهد... والاف... وحيه...
 وكحل عليه... بالاف... في العا... ولا تتكلم
 وما شجرة... في عو... في العا...
 وما سوي... بالاف... في القلب...
 فالزروع... بالاف... في القلب...
 فيرزو الله... بالاف... في القلب...
 والنفس... بالاف... في القلب...
 من... بالاف... في القلب...

العلم اشياء ثلاثة فمن قال به شبرا تكبرا علمه من
 شبرا من نال التصرف بعد: وقال ان من كلف اذى بعد
 حفظ وضبط ثم تصوير العلم: ثم تبعا وتنفقا فهم
 ثم ابداءه ونحوه في جلاله: ونشر كل هذا خلاصا على
 ثم ابداءه في العلم واسمع: افضل من ابداءه في العلم
 ومن عثر في العلم عنه به عزول من النفس عن غير العلم اولا
 والعزول عن النفس عن نور نسبه: جسد علوي كان عجبا
 لكل جسم من نوره الاول والثالث ملصوقه من اسفل
 ببرقها وبها العلم كله: بجوهره بنشر نوره هو
 ونوره هو سائر ابداءه: تحت السها كبطانة وليه
 وقال العلم لا فقه لا علم على حقيقتهما تعين اسم
 والعزول عن نور الفقيه بجميع: خلق ولا فقه بكنهه الرابع
 وواجب ابداءه انوارا وبالفقه في التيقن خبر
 رضاء بالفضل جرد على حسب ماله في افقه اخلا
 بالنتائج فلهذا وجوب ابداءه اوجها: كراهة افساده خذ
 ودارضاه وفقه تدا: فاجزم عن ابداءه افساده
 لا حيف ان الله فقه فضاء: لان هو اجد الرضى خلافه
 فافهم ناله لا يلبس والطلب: من اللخبير ووجهه يستبي

ففتح زينا العبر

ففتح من زينا الكبر والكتاب: من لى يدا اشد ايد وعاد
 وفتح من قول شخص هبة: نشر من يدا خلاصا هبة
 يحرم بالاجماع فيقولون لا يستحق ابداءه ليرى
 لولا فقه الان من لم يهه: ليس من هبه كغير اجتهاد
 من سب النجاة من هو ان فضاء: حله المسلمين العالم
 اياك والجزء في الهبة: وكل فقه في هبة في حقه
 فتركه على ابداءه واحد: لا على الرسول هو اجمع
 في الصبر محمود له والمصاب: لا عليه ذوهه وطريقه
 لله واسمائه اسرار: فصبوع من انفسهم اسرار
 وعندنا اسماء في العظمة: كذا احواله في هبه
 ونشره الفرائد كلها: عن العزول واحدة وانتقامه
 وكل نصر المحذوث في الله: اعمل على الله في الله: فقه دالام
 رسولنا افضل من الاصل من كل فقه او على الاطلاق
 نبيه او صلبه السنية: هو بهما الا فضل السنية
 ونقط احرف اسمه دليل على الفقه في الله فضاء
 في اخلاص مائة وعشرين: واربع فقه صار في الفقه
 للرسول مع تضرع النبأ: ونفقه بتوبير لا وليا
 عدد هم فقه في الله: وعشرة فقه في الله

السبعة الاله الا الاوتاد الثلاثة فصرهم العباد
 لا يعرفون ووالله الواحد ان يعجز العلم ضمير الواحد
 شعر والانبيا كلهم قد صعدوا في قولهم كيف كان واعلموا
 وما عجز لبعضهم منه كذب تحت كبريائه ادم انتخب
 في الجنة ثم بعد فوالله صعد في جهنم جيفة بضعة من
 وجاء في الاثر والانبيا احيا جبريل في القبور والانبيا
 وافهم فيها بطور كذا ثبت جميعهم صبيحة الفتح
 في الصوم والامام والشرب وما كان جيفة كلام واسمها
 لعلي ابن ابي طالب في كذا اخوابهم على الله اعلم
 في علي ومو في الخبر في ان حديثه عصي النبي فكبرته خبيث
 والوحي كان في يوم فاتي فيهم مع غير اول العزم في
 نوح و ابراهيم يعقوب كذا يوسف ايوب وموسى نوح
 داود سليمان في خبر خواجه ان صاحب الجبر متهم ومنه
 نزل جبريل على ادم في نوح نوح نوح نوح نوح
 في علي خليل في شيت قد ودا يوسف وادريس
 وداود موسى نوح داود اتون واوا سليمان ربا كرميتا
 وبن العيسى في خبر الخلق ازيد من ماله الحق
 بعشرة الآلاف ربح درجات في شيعه في انصاره
 قد قيل

في قول
 في خبره

قد قيل

قد قيل من حفظ القرآن في ليلة ولا يروى العذاب واليه هو الام
 نزل جبريل على النبي عشر مرات بوحيه من الله
 في جهنم في ثلاث مرات على الله اظلال المصطفى
 او غيره من نوره في علي خليل في الاثني عشر
 سبع مرات على شيت نزل وبوسه اربع مرات وطل
 مثلها اربعة على اربعين في فضل العلم نزل في
 اربعين من العيسى من كذا في ثلاثين من موسى صوف
 في سبع مرات على داود ومنه في الاستيفاد
 في ثلاثين من شيت علي ابن موسى من موسى
 في خلق الخلق العجيب وسوله الكريم
 في اربعة مرات وزيد في عشر من الله في بيت
 عليه افضل الصلاة والسلام وصاير الرسل انكرام
 في قيل من حفظ القرآن في ليلة ولا يروى العذاب واليه هو الام
 في هذه الدنيا كذا في الاخر كذا وكان في الاخرة
 في الله من العذاب وفادنا في جبريل المصطفى
 واظلاله واهل بيته في الاخرة جبريل المصطفى
 او في السلام منه او حفظه في الاخرة في الاخرة
 منه في اسما في الاخرة في الاخرة في الاخرة

فصل في

فانزلهم

أحمد
أحمد
أحمد

وهو اعوذ بالله
باسم الله
والله اعلم
بشأنه
والله اعلم
بشأنه
والله اعلم
بشأنه

فان في السم
الموت

فما نزلها الكتاب وغروا كتابا من الشهيدين من حفيو
صلو على ربه على الوام: عليه ثم كل الاختتام
لانا على الارض جسم الله: ولا لعالم وشهيد فتلا معترك
ولا لفارغ الفروا معنسي: لانه لا اله غير الله
حو حرامه لا ولي له: اجبا وامواتا جلت وانتشرت
فالسبى عدوا فعات حضرت: بالخبر والعشر من انواع السمات
اجبا موتوم مع كلامهم كثير: جبا وبخروا بخلافه شهر
مشتو على الله وانفلا العبي: ثم انزوا الرض غير جيب
كلامهم للحيوانات كذا: مع الجمادات والحاسة كذا
خزوا ونشره ومنه: كثره تصيد لبعضه
اجابة الله على واه على بلن جذب القلوب مع هيئة كل
امسك السر عن الكلام: الخلفها حفظ عن الحرام
وفد رة على كثير من غذا: صبر على شرب والعدا
رغبة بعد من واه الحجب: اخبارهم بعض خبا الغيب
جبارية من شر ما يبيد: تطور بطور ما يري
مفلة نصري: بامر الله صدى: ما تنجز باهلا بالعام

وقد قال حيدراولياء ولاية: ولوا الله الشاهد بالجمال
تسكت عن الشهاد لينة باوول: تروم ففوق الكثرة فعمل
ولا تعدو وعيناك عنهم: شهور من على اعين انكامل
وعجزه كرامة اعانه: وانما جنة الارواح والاهانه
خوار والعبادات باستند الراج: فاهما سبع على الاناج
والثلاث وعد لسير وضع: انوا لا تفر من حركه استوعا
وفيل ليس من قول وكلام: شعور وفوقها قد علم
وادب الاخوان بالبحر الحرام: تروم ففوق الكثرة فعمل
طه او جودة ونعيم القيام: سورة العصر به ازير الحتام
كنابها وادبها من اتبع: وفوق الكثرة فعمل
واجبة كمثل كتاب العلم: وفوق الكثرة فعمل
ومستحبة كمثل الكائنات: وفوق الكثرة فعمل
ثم مباحة كمثل المستغفرات: وفوق الكثرة فعمل
ثم حرام كمثل الغشاق: وفوق الكثرة فعمل

فصل

فصول علم به وفهمه: تفصيلا البواخر الشرع وفهمه

عن
مباد
النصوص

يلبس

يلبس صوا الاله ونسبوا: اليه عن بعضهم من شجب
وليس هو وغالب الارساد: لكونه لباسا شبيها شرف
والغير علم بهم يرام: عليه الصلاة والسلام
لا يلبس الا بالاشيعة: فليكن من طاعة بكم
فالواهم من لم يكن شبيها له: فليكن من طاعة بكم
وارتفعت تربية بالاصلاح: سنة قد فرت بالاربع العباد
وادب الهم بديعة الحرم: بالشيعة حياته وميتته
فياهم علمه بقدر: كافتته كذا اتباع الاله
كذا الاجتناب نهيه بلامر: واوله خلافة قد ظهر
وانما في خلافة هذه اجتهاد: كذا ارجوعه لما يعرفه
تعيون الاله معرفة الصفوة: بشيعة الالهية فالسلسلة
فالامام احمد بن الحارث: بشيعة الائمة بكل صلاح
رويت عن شيخ الامام الاله محمد: جمال الاسلام الى محمد
وسيلة الاله عبد القادر: عن عبد الولي: الفاضل
عن شيخه: العلم والخطاب في العالم الفاضل وهو الفاضل
رويت عن محمد اليبس: عن ابن تيمية: كذا علمه فاعتل
ثم لدهم كرو عديده: وعرفه شبيها بكم
فانظروها رسمهم بالسيرة: تدوا له: لا كنت فانت تدبر

فصل في بيان حق القسوة في شئ من خلقه فقال

استناد شيعتنا الإمام أميرنا من روى عنه عن شقيق الجاهل
 قوله المصمودي العالم الذي تعبر به القلوب على ما يرى
 روى عنه عن شقيق العلم جملة: ولا يخفى له السراج نور به يفسر
 كما أخذ السراج عن غير واحد: ويكفي أميرها ووليها علي الغدير
 وأما أميرها روى عنه في روى عنه علوهما ولا يخفى له السراج نور به يفسر
 على عالم الدنيا أميرها ووليها علي الغدير
 لا يخفى له السراج نور به يفسر
ذكر ابن زكريا في هذا الباب **فصل**
 مشهور أو صاحبها في التفتون ووصف خالفه بالاعلو

بالتكوير في خلقه حضرتته: وواصل إليه امر منته
 معنوه قول حضرة الرب: حصول عرفان في القلب
 أن كل العرفان في الحصول وهو من الأعمق بالوصول
 والقرب معناه مشهور العبد: أفرد مولاه العبد العبد
 ورافعة الاخلاص حجب عالم: أو عابده جاهل بالاولى
 فإن في الجسد ماريه: عليه ربه وجاهه وفهمه
 وليته له ربه في عالمه: بل جنة عليه كل ما روى
 في أخفيت الوسطى كساعة جملة: كذا العظم الاسماء
 كل من الخمس

ومحلية
 الفجر

كل من الخمس في الجملة: فالوتر في الفجر وجمعة معه
 في الخوف والعبد أن يفسر في الخمس والجمعة معه
 وجميع أو عصر على التردد: ثم طائفة على محبة
 ولا جمع مع عصر فوفو: فالخوف: ثم الجماعة بعد الويل
انظر ما لا يخفى **فصل**
 وعنه تبيين يكون في الامور: ثم في غير المرسلين
 صلوا وسلم عليه ما جعي: والله وحده ومن ففلا
 ثم اتفاد سمعة في نقل: عرسا له معتبرين في ظل
 كالحسن البصر: الله من تايين: وغيره من التفتون
 وفرض غير الله تكفرا: زعم به غير كناية بمرى
 في زرو جاهد في بشارع واشهد: وافقوا من يعرف واردة
 سلاما لاجل واحترافا واما من مبتدأ وراية واد ووثوق
 عباد: فلهذا مع حضور: من ضريبة المروز
 ووجه في ارسو المثال: تحجبة زدها وعللها
 تفهيم عاظم واستر العورة: احكام جليل في العشرة
 وكلها فرض عبادية وان الحب غير هذا الضم لا تعني
 علم وضوء ولباس وقت: وفيلة ونيكوز دت

تفسيره في ما به فراه : رعوه سجدوا وفعده كما
ويعرفون لغيره جعي : حله وورنفتيس على كرم
فخرجهم من هذه الاستغلا : وتقدح من هذه الاستغلا
والله اولى له من الشر وكن : لا تعدد منه من الشر
قلت ولا يسمع وعنه بغيره : والسعد في التفسير
كانه جزاء شره في : وذا مع العطف على الزية بعام
ومن يطل عليه الاستغلا : يوحى الصلاة لا امت
ولو يولد لغيره وقت ان : كان في افق وصوره بغيره
اما الذي ليس له بغيره : فليست وذا وبعده بغيره
ووجب ان يفرق بغيره : بالفرق في استغلا في ما افلا
والطرفة في لغيره موله : لا عربية ولا عربية
بل لا حلا حيلة : وفيه اتم : يكسر اوله فيلضم
ثم المخرجه في الاكثر : يقع في الفراء في حله اطلاق
كله بغيره وليست عام : فدا في الاعراب ما فيهما
في حله حيلة والفردان : كرم في سيلة بتشعير في عمل
ولو يبين نوع من السيلة : ولم يكن هذه الجزولة
وتنزل في سلكه وغيلان يكون : في بغيره في بغيره
وتنزل من قول العير : والعلس تشعير او تنزل في بغيره

او فمع

او فمع اضحى في الخلاصه : عو السنو لست يكون علامه
وفي قوله كير عليه السه : يجر كثير اعنه من صطلحه
وحيلة الخلو وانيسو روج : يسياس هو الشمارف ووج
كرسة هو السيلة في الباجوا في رية خايد
تعلم كموينر سافو جله : كموينهم وادفط علومه وادفط
الذخائل في نصف نوع ظهر : منه في العلم من تضي في بغيره
وخره اسنجر : والغد وح : ما لا يجوز فيه : انمو وفع

باب في كلامه وما يتعلو به

والفصل في العلم ووتنه : وارجو من تحتها في حيلة
قد حيلة اليهود : لا تعتبر : ابل حمار وحش : كروا
كنه الاوز واحة الضعيف : وفيه اتم : وكمر عيريه
هذا ابا كل الضروقة : والنع في الشر وبتشعير
تد حيلة اليهود : الضفر : لا : تعيد به المشهور ما في
عليه نو كمال الذ : لا يعنف : كانه مذبح اليه قد وسع
كنه اذ كانه من الناس : فتنع جا هلا به ولافنه

والذي لا يخلو من افعار فضع: كقطع شجرة يجوز في شجرة
 دمع وعشرة كذا ان يصب: شجرة بيع وجماع معجب
 حاجة انصار كذا ان يصب: مواضع الافاد او كل يصب
 شجرة كذا ان يصب: ولا يصبها بها وبعائها
 وكتبها باخر المكتوب في: كذا في مكر وبعائها
والسيد عبد الرحمن بن عبد الله بن عباس
 وما بينه والرماس صبي: جواز اكله في استيعاد
 اجتناب او الالاء الا واد: وانعقد الاجماع من فتواه
 ارسله من يصب: بشرط او لا يصب: ابرجوع اليه في عرف
 ونجده المرجوع عنه واجتنبه: تليده ابر الفاسم
 وملك الصبي مباد رغبة: وما يصبه ولو كان به يصب
 ومن يصبه جبر او نصبا: حباله في صبي ماله حيا
 والقول قوله بوضع يصب: به يصبه مع له ما في وجده
 يثبت الاول من جميع محلت نخل يغسل به ما من غسل
 جنبه ما عول الله يوم المعتمر: نفس الجبر وسواك الله
 ومنه

الله

الجبر

الحد

ومن لا يصبه او لا يصبه ما: حيا ته شجرة فيها اكله
 في ارجح موعده كاه وبعلم ان: ليس بعشر ومين لم يصب
 كذا ان يصب: شجرة وكله وما: الله: فله في الكاه كذا
 وما في الجبر من افعال: اربعة تبعد عن التوال
 مضر: بلا كاه فيه: كذا في الجبر
 كذا ته في غرو: القاب: قطع وسنور لكل اب
 فيعنه مع جعله في النار: وتوهم كذا باختصار
فصل في بطلان اكله
 والجبر كله من المباح: وحده الوطواط فطواحه
 حل في نبات كذا واستعمل: الالاء: اي به في افعال
 ومنع ما يضر غاليا خضر: وحده ما يضر نارا اغبر
 ثم جباع الناس كذا في اختلاف: في بعض اشياء لها الحكم عو
 اكل لحمه يصبه والرماس والناس: يحرم للضرر فيها التماس
 اكل الرسل او الصداقة الجراء: شجرة معلومة في المراد
 ونحوها ما يصبه او يصب: او واحد عوات حسر وان يصب
 وجاسد البصر حرام لا كلام: وكذا ما يصبه معده حرام
 عوارض المكسور معده ايضا: صبيحة وهي حرام ايضا

١٢٨

وكان حبيبه مغارة بجرم والده انكساره
ان كان مغارة اجد به او اغسلها عار باليا خذاه فصله
ونصبة قد يست لا تقول و قبل ان نهال اليهم نزل
صوبه ابعث الشيوخ واعرفوا ومثلهما ضرب بصر و جفام
وعصه بضم غير تعرف والسم تلتد و فتح اد روم
وجوزة و فرع بران كثره موهبة ان سكر ان كثره
كداي نبع وعافراته هنة جهيت عافه صهرت
وجازا كل ما خلا من ضرر اسكاره الفلة كماله
فيلو غيب غرب وزهره فروع جرب و خب ومعه
المسح خنزير بهيل رب غموم عن كيون و حواء
شروا الصور في هتات و فتنة مع اعته لفران
سرفقه و كبر خير و ايد كنه مكر و حصر تم سارقه
فصل في ايتعلق بالاعجوبة والعقوبة
صح شين غير فله رقة تشرك حجة بعت عرقه
و يتق العجوبة العجبة الالهية بلسنة بلسنة
فيما زل اذا كنه افد وجد ان نصبة بخره راكوا
ذكره النعم و كتابه اجوده لاله الاربعة
وتد تسمير حجة عالم و كرمه ليل شجر او سم
والنعم كرمه انابه بندها العبر عذرا بلسنة
وجاز

129
في جاز من حجة ان كرمه معلما و اجرا و خدما
لونه اليهم ان كرمه كرمه لا غير ما حرمه فانه
الاعجوبة في الايام والاضاح و في كتاب الفصح والاحكام
والراجع الموهبة اثبت في فصح و ايام غير ميس
ثم انه اثبت في الاضاح فاكيد ندية بعد يلاح
والهوية الايام حقه اذا لم يوشع او هو قول مختار
والشك في الايام اول لفتح و فصح عدا توبها فانه لا تتركه
بجاز حط كنه بخل حصر منع ادم و خيل البنية
يجوز انزل حار حرس الالام الى البيت مع الدرس
لا جاز بالغال اليه فيل حرس و لاله افرت العبر حصر
في سابع الاول و قد بان فعل عفة و حلو و اقول
نصوب و زنة رفا كذا و سمدار لم يمتد في
ان حنه قد عمو الالسم و اوفنت في الالسم
بوفنت الالمر بالصلاة بختن و فله بكرة خال من حصر
باب في الايام والاعجوبة
في قال ان روحه عدا كبره و عدم العبر شته جري
و اوفنت اولي عمل ليمير به لوجاهلا و هار لاله اثبه
مكلب من كنه بال كبره اركل و بلاد اهل الفلة

قلت فلهذا الم بكر مما ربح هديه واستنبر
روى عن الامام والكذبنا، بعث به الى اهل حرم وانفذا
وقاله ان شهاب بعثنا هذا عليه في الافكار وكلا اسند ام

خبر ما يتعلق بالجهل

خوطب في باب الجلاء من ر، وبالشروع فيه ختمه استفر
و في معلومة والجاير، خلاف بنقله بنشبر صاير

في الحكم والجهل والولاية، فحد في العلوم للنهاية دم
علم الكفاية تجبر على، من كل وجه به نقلا
جائز لمن انكر وجهه ففقد به جوانب بدت بلا غلط

جودة جوض مع ادراك حسن، وز صاير بنو بلاوه
معرفة المنكر والمعروف، والخص في اعادة الموصوف
والامر فيه من انشد المنكر، في كل شخص في ايام التهم
وهذا الجار او سواه، في خبره جابر اذا

وفيل في المصحة ما ينزل، في رصده كلامها الختم
الجر من اسم في الخطاب جامع، على الذكور والاناثة وانهم
وما فيه من غاصب والاله لا، في خذ الابالود، معنا لا
فلان في الهة الجند، لنفسه، فلا بد ان يعلم ما يغيبه

وان بكر بخصه فجهلا، في اخذه بنظر منه جلا

اما الله

و في علم
بعلوم

اما الله، بعضي لانه على، له في ستر منه مسجلا
وان بكر في جزو في الرجوع، على الاصول الخلق في اوقوعهم و هت السبق
والعدم عند هم في الالمع، في معنوية جبه افعال
والعدم هل بسبب انت، في عدم خلافة جيتيات

وخذ به من مثقال التصيل، في خلوص صور تحصيل
وبضم الهمزة ان يحتملها، في غير ان من له اوهها

ومثله الوصي والفاضل، لو ارت المودع بعثنا فندا
ونذ الدواير الفاسم اع وفدا، وقال الصبح بنقه بنه ام

فصل

كاله هو باطل ان عا، عرسه والافوس مع فرسدم
باب في بيان خبر ما يتعلق بالانكاح

من ترك الشروع بالبراقعة، واخص من انشغ البلاء صطلمه
ولم يتو به واعلى المخلو، كالحارب التحريم بالحقوق

ولا يبر من التزويج، ثم خلا فيهم بفسح ادرج
وفال لعل ليس بوبه، في خبرها او بخصهم بوبه في خبر

نكح اشارة من الزوج انما، به الولي ولو يبيها اشرافا
ومن ولى ان من الزوج بها، فيه نكاح ازواج واهلها

وكل ذلك، في ادرار بنحفا، الاعا جرف في زنده مجافا

و في خبر
المنع

في الفاص

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

في الفاضل

يقفل ابياء وناه جنازة **نكاح** اخا وابنا علوا الجف فدم
وعقل ووسطه باب حضانة **وسوء** مع الاباء في الارث والدم
وعالم او فيم بامر **فبيلة** ذوالرائد خلف **بحر** من قوت
جميع من اقوام البعل **او بنته** اورقها **وحول**
نكاح نجيم في الابنة **انف** **جان** يفهم مضيوفوا العتق
حرم بالاجماع **المال** **اجل** **نكاح** بكل حال
منع **عاضلا** **او** **منع** **من** **عفة** **لا** **ختم** **امتنع**
وان **نهر** **ابا** **خده** **فهو** **لزوجته** **كما** **عليه** **نبهوا**
نعم **بجل** **للولو** **مباركة** **لا** **بعد** **بلا** **واي** **وعادة** **جلا**
او **ضخ** **افتا** **وعبد** **الله** **سبية** **نا** **العبد** **وسو** **للتنا** **مع**
وعده **تربية** **ان** **تعرجا** **قال** **يجز** **يهما** **اصلي** **لر** **عطفه**
وان **يكره** **جدا** **بالاول** **و** **مضاف** **عكسه** **هنا** **يوجد**
وخالف **الكوفي** **الاخير** **يعرف** **الجزء** **يرى** **اسم** **مير**
فمثال **غير** **الجوان** **مطافا** **كشجر** **ان** **لدى** **من** **حفظا**
وجيوانا **نا** **افصل** **العضو** **جيدة** **اجاز** **في** **المفرد** **هنا** **لا** **افند**
وحر **من** **صورة** **كامل** **بعدة** **ظل** **في** **قيم** **لا** **خلا** **ومعته**
خدا **دار** **لهم** **يفهم** **المشهور** **دا** **وخالف** **الفر** **اصبح** **في** **هنا** **خدا**
مثاله **بغير** **ظل** **ان** **في** **امهنة** **خلا** **اول** **مثلا**
وغير **المهنة**

والهنة **بكرة** **اعلمها** **وامتنع** **من** **محرمة** **تفهم**
نحو **من** **صغر** **من** **جوان** **بصور** **البناء** **تفهم** **البار** **م**
نحو **من** **العود** **في** **الاجيان** **فدالوا** **تتبر** **الاش** **الاحزان**
فاجزم **على** **لتفريم** **اجزم** **والجزم** **ان** **لا** **تجمع** **اي** **جزم**
وقد **ايست** **عند** **الافان** **العود** **والكنبور** **والمنزلة** **م**
في **العنا** **فول** **ضجيه** **فلهما** **الفاض** **لنا** **عرب** **بفت**
نحو **حاز** **فلسر** **في** **النكاح** **واختلجوا** **في** **محر** **غير** **نكاح** **م**
وحاضر **المنكر** **الراء** **مثل** **فعله** **ومن** **نكاح** **عند** **را** **من** **خضرا** **م**
تأنت **السما** **الصحة** **انت** **عن** **الحرب** **نقلا** **لان** **في** **قياس**
وليمة **مفسر** **تم** **ان** **خائن** **في** **بعدة** **مفسر** **تم** **خز** **نقلا** **قياس**
ومأذنة **في** **عقود** **وكبير** **اجل** **بناء** **محكم** **باساس**
عقب **فقه** **مولود** **خدا** **حدا** **فقه** **حدا** **وفيت** **لباس**
خبر **انتان** **لحل** **سوء** **الند** **لعرس** **ومولود** **بغير** **تلاس**
بند **في** **الثلث** **الحضور** **في** **الوليمة** **اوجب** **لا** **تكون** **بناس**
في **الامر** **نقلا** **بما** **احكامها** **سوء** **ما** **لما** **بنقلا** **عراس**
او **علت** **لا** **الاجار** **وارله** **في** **جر** **بانه** **اجر** **حجب** **عراس**
مأذنة **للمبار** **فصد** **مودة** **في** **ها** **ان** **تند** **بالحضور** **موار** **شرع**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَحَلَّى اللَّهُ عَلَى سَائِرِ عَمَلِهِمْ
الْحَمْدُ لِلَّهِ فَسَيَنْتَهِجُوا بِقَدْرِ التَّوْبَةِ عَلَى الْأَعْيَانِ
عَرَالِ خَيْرُهُ وَالْعَشْرُ كَلَامُهُ كُلُّ حَرْفٍ
بِرْكَوَاوِثُهُ أَوْ عَيْنُ بَأْوَدِ هَبْ
أَوْ وَضْعُهُ أَوْ مَا تَشِيئُهُ لَأَزْكَاةً عَمَلُهُ
مَرَامٍ بِبَلَاغِ حُضْرِهِ مِنْهُمْ مَفْعَةٌ أَوْ أَلْفُ
كَفَاةً بِمَنْشَرٍ هَمَاءُ كَرَامَتِهِمْ
لَا فَرْقَ بَيْنَ الْكَافِ بِرَازٍ بِكَوْنِهِ
الْعَشْرُ كَتَبَ لَأَرْثُ أَوْ وَضْعُهُ قَدْرُ الْأَلْفِ
وَعَيْنُ الْكَافِ أَوْ تَكْوِينُ الشَّرْكَ
فِي الْعَرْشِ وَفَقْدُهُ دُونَ الْأَرْضِ الْعَمَلِ
تَهْنِئَةُ حَرْفٍ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْعَشْرِ
كَأَنَّ وَارِثًا كُلَّ رَجُلٍ مَسَالِمٍ بِكَ
مَرْجُومُهُ الْعَمَلُ الْعَمَلُ كَمَا أَنْتَ
عَمَلِيهِ الْبَرْزُ وَالْوَطَنُ وَالسَّلَامُ
وَكَتَبَ لِسَائِرِهِ عَيْنُ رَيْدِهِ
بِرْكَوَاوِثِهِ